

طه حسين

الفتنة الكبرى

٢

على وبنوه

منزلة الطبع والنشر
دار المعارف بمصر

طه حسين

الفننة الكبرى

٢

علاء



دار المعارف
مطبعة المعارف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

واجه المسلمون إثر قتل عثمان رحمه الله مشكلتين من أخطر ما عرض لهم من المشكلات منذ خلافة أبي بكر ، إحداهما تتصل بالخلافة نفسها والأخرى تتصل بإقرار النظام وإنفاذ أمر الله فيمن قتل نفساً بغير نفس أو فساد في الأرض .

قد أسمى المسلمون يوم قتل عثمان وليس لهم إمام يدبر لهم أمورهم ويحفظ عليهم نظامهم وينفذ فيهم سلطانهم ويقيم فيهم حدود الله ويرعى بعد هذا كله أمور هذه الدولة الضخمة التي أقامها أبو بكر وعمر ، وزادها عثمان سعة في الشرق والغرب . فهذه البلاد التي فُتحت عليهم ولم يستقر فيها سلطانهم بعد كانت في حاجة إلى من يضبط أمرها ويحكم نظامها ويُبعد حدودها التي لم تكن تثبت إلا لتغير ؛ لاتصال الفتوح منذ نهض أبو بكر بالأمر إلى أن كانت الفتنة وشغل المسلمون بها أو شغل فريق من المسلمين بها عن الفتوح .

وكانت للمسلمين جيوش مرابطة في الثغور تقف اليوم لتمضى غداً إلى أمام . وهذه الجيوش لم تكن مشغولة بالفتوح وحده وإنما كانت مشغولة كذلك بإقرار النظام فيما فُتح عليها من الأرض ، ونشيت السلطان الجديد على أفاضل السلطان القديم ، واستحداث نظم في الإدارة تلائم مزاج الفاتحين ، واستبقاء نظم في الإدارة أيضاً تلائم مزاج الملوين . وهذه الجيوش كانت محتاجة إلى من يُمدّها بالجند والعتاد ويرسم لها الخطط ويدبر لها من الأمر ما تحتاج إلى تديره .

وواضح أن الذين قتلوا عثمان لم يكونوا هم الذين بايعوا أبا بكر وعمر وعثمان نفسه

من المهاجرين والأنصار ، وإنما كانوا شرازم من الجيوش الرابطة في ثنور
البصرة والكوفة ومصر ومن ثاب إليهم من الأعراب ومن أعانهم من
أبناء المهاجرين .

وكانت الجيلة من أصحاب النبي المهاجرين والأنصار قد وقعت مواقف ثلاثة
مختلفة من هذه الفتنة :

فأما كثرتهم فكانت ترى وتُنكر وتَهَمُّ بالإصلاح فلا تجد إليه سبيلا
فتسكت عن هجز وقصور لا عن تهاون وتقصير . وأما فريق منهم فقد شُبِّهت
عليهم الأمور فأتوا العافية والتزموا الحيدة وأعتزلوا الفتنة . وكانت قد وقعت
إليهم أحاديث عن النبي تحوُّف من الفتنة وتأمُر باجتنابها . فلزم بعضهم البيوت ،
وترك بعضهم المدينة مجانباً للناس فاراً بدينه إلى الله . وفريق ثالث لم يدعوا
للعجز ولم يؤثروا الحيدة والاعتزال وإنما سعوا بين عثمان وخصومه ، بعضهم
ينصح للخليفة ويحاول الإصلاح بينه وبين الثائرين ، وبعضهم ينقم من الخليفة
فيحرِّض عليه ويُغري به ، أو يقف موقفاً أقل ما يوصف به أنه لم يكن موقف
المخذل للثائرين أو المنكر عليهم .

فلما قتل عثمان أَسْرَجَ أكثر الصحابة لأنهم لم يستطيعوا أن ينصروه
وفكروا في غد وأرادوا أن يستقبلوا أمورهم وتهيئوا لما يُقبل عليهم من الأحداث .
وأمن المعتزلون في اعتزالهم وحدوا الله على أنهم لم يشاركوا في الإثم ولم يخبوا ولم
يوضعوا في الفتنة . وأما الآخرون فجعلوا يتربعون ما يصنع الناس ، يفكرون في
أنفسهم أو يفكرون فيمن يلوذون به من الزعماء . ولم يكن للمسلمين نظام مقرر
مكتوب أو محفوظ يشغلون به منصب الخلافة حين يخلو ، وإنما كانوا يواجهون
خلاً هذا المنصب كما يستطيعون أن يواجهوه .

فأنت تعلم كيف بويج أبو بكر ، وكيف رأى عمر أن يبعته كانت فلتنة
وقى الله المسلمين شرها . وأنت تعلم أن عمر إنما بويج بعهد من أبي بكر إليه وإلى

المسلمين . وقد قبل المسلمون عهد أبي بكر لم يُنكره ولم يجادل فيه منهم أحد . وقد همّ نفر من المهاجرين أن يجادلوا أبا بكر نفسه في هذا العهد فردهم عن هذا الجدل ردًّا قبيحاً وأذعنوا له . وأنت تعلم أن عمر لم يعهد إلى أحد وإنما جعل الأمر شورى بين أولئك نفر الستة من المهاجرين الذين مات النبي وهو عنهم راض . فاختاروا من بينهم عثمان ولم يختلف عليه منهم أحد . ولم يعهد عثمان ، ولو قد فعل لما قبل الناس عهده لكثرة ما أنكروا عليه وعلى ولاته وبطانته من الأحداث .

أضف إلى ذلك أن الستة الذين عهد إليهم عمر بالشورى قد أصبحوا حين قُتل عثمان أربعة ، مات أحدهم عبد الرحمن بن عوف في خلافة عثمان ، وقتل ثانيهم وهو عثمان ، فلم يبق منهم إلا سعد بن أبي وقاص والزبير بن العوام وطلحة ابن عبيد الله وعلى بن أبي طالب . وكان سعد قد اعتزل مع المعتزلين وتجنّب الفتنة فمين تجنّبها . فلم يبق إذن إلا هؤلاء الثلاثة : على وطلحة والزبير . ثم أضف إلى ذلك أن كثيراً من أصحاب النبي الذين بايعوا الخلفاء الثلاثة لم يكونوا حاضرين أمر الناس في المدينة . فريق منهم قضى نحبه مستشهداً في حروب الردة وفتوح الفرس والروم ، أو ميتاً في فراشه . وفريق منهم رابطوا في الثغور مجاهدين ما أطاقوا الجهاد ، مستقرين في الأمصار الجديدة حين عجزوا عن الجهاد . فلم تكن جماعة المهاجرين والأنصار التي شهدت مقتل عثمان في المدينة كجاعتهم تلك التي شهدت بيعة الخلفاء الثلاثة .

وكان الأمر مختلفاً بين على وطلحة والزبير ليس لهم موقف واحد من الخليفة المقتول ولا من الظروف التي انتهت بقتله .

فأما على فكان يُحذّر الناس عن الثورة والفتنة ما وجد إلى تخذيلهم عنهما سبيلاً . وقد سَفَر بينهم وبين عثمان ، كما رأيت في الجزء الأول من هذا الكتاب ، وردّهم عن المدينة . وسَفَر بينهم وبينه مرة أخرى وأخذهم منه الرضا ، وحاول

حين استيأس من ردِّهم بعد أن احتلوا المدينة على غيرة من أهلها أن يقوم دون عثمان فلم يستطع ، واجتهد في أن يُوصل إليه الماء العذب حين أدركه الظما لشدة الحر .

وأما الزبير فلم يَنشط في ردِّ الثَّائرين نشاطاً ملحوظاً ، ولم ينشط في تحريرهم نشاطاً ملحوظاً أيضاً . ولكنه ظل يتربص وهواه مع الثَّائرين . ولعله لم يكن يظن أن الأمر سيصير إلى ما صار إليه .

وأما طلحة فلم يكن يُخفى ميله إلى الثَّائرين ولا تحريره لهم ولا إطاع فريق منهم في نفسه . وكثيراً ما شكاه منه عثمان في السر والجله . والرواة يتحدثون بأنه استعان عليه بـ"علي" نفسه ، وبأن علياً استجاب له فذهب إلى طلحة ورأى عنده جماعة ضخمة من الثَّائرين ، وحاول أن يرده عن خطته تلك فلم يستجب له طلحة ، فخرج عليٌّ من عنده وعاد إلى بيت المال فاستخرج ما فيه وجعل يقسمه بين الناس ، ففترق أصحاب طلحة عنه ورضى عثمان بما فعل عليٌّ .

وزعم الرواة أن طلحة لما رأى ذلك أقبل حتى دخل على عثمان تائباً معترداً ، فقال له عثمان : لم تجيء تائباً وإنما جئت مغلوباً والله حسيبك يا طلحة .

ومهما يكن من شيء فقد قُتل عثمان وهؤلاء الثلاثة في المدينة يرقبون ما يصنع الناس . وكان الثَّائرون قد ملئوا المدينة خوفاً ورعباً ، فلم يكن دَفَنُ الخليفة المقتول إلا بَلِيلٌ وعلى استخفاء شديد من الناس .

والرواة يختلفون في بيعة الإمام بعد قتل الخليفة ، فقوم يقولون إن علياً بويع إثر قتل عثمان مباشرة . وليس هذا بَثْبَت ، وإنما التبت للملائم لطبيعة الثورة ولطبيعة هذه الفتنة المُشبهة أن المدينة ظلت أياماً . وليس للناس فيها خليفة وإنما يدبر أمورهم فيها الغافقُّ أحد زعماء الثورة .

وقد وقع الثَّائرون بعد أن شفوا أنفسهم من الخليفة المقتول في خيرة حائرة . كانوا يعلمون أن لا بدَّ للناس من إمام ومن أن يُبايع هذا الإمام في أسرع

وقت ممكن قبل أن يستبدّ عمال عثمان بما في أيديهم ويرسل أقوام معاويةُ جندَه إلى المدينة ليخضعها لسلطانهِ ويعاقب الثائرين على ما قدّموا . وكانوا يعلمون أن أحداً منهم لا يستطيع أن ينهض بإمامة المسلمين لأن أمر الإمامة إنما هو إلى المهاجرين والأنصار يبايعون بها من يختارون من قريش .

ثم كانت أهوازهم بعد ذلك مختلفة ، هوى أهل مصر مع عليّ ، وهوى أهل الكوفة مع الزبير ، وهوى أهل البصرة مع طلحة . وقد جعل كل فريق منهم يختلف إلى صاحبه ، وجعل الثلاثة يأبّون عليهم ويمتنعون من قبول الإمامة منهم . وكانّ الثائرين استيقنوا آخر الأمر أنهم لن يستطيعوا وحدهم أن يقيموا للناس إماماً وأن لا بد أن يُعينهم المهاجرون والأنصار على ذلك ، يختارون أحد هؤلاء الثلاثة ويُلقون عليه ويؤيدهم الثائرون في هذا الإلحاح وما يزالون به حتى يرضى . فجعلوا يدورون على أصحاب النبيّ يدعونهم مُلحّين في الدعوة إلى أن يختاروا لأمة محمد صلى الله عليه وسلم إماماً . وقد رأى المهاجرون والأنصار أن لا بد مما ليس منه بُد . وأدار كل منهم الأمر بينه وبين نفسه وبينه وبين من استطاع أن يلتقي من أصحابه . فإذا هم يميلون إلى عليّ ويؤثرونه على صاحبيه .

وكذلك أقبلوا على عليّ يعرضون عليه الإمامة ويُلقون عليه في قبولها ، والثائرون يؤيدونهم في ذلك . وحاول عليّ أن يمتنع فلم يجد إلى الامتناع سبيلاً . وما يرده عن القبول وقد رفض الخلافه حين قدّمها إليه الثائرون ، وهؤلاء المهاجرون والأنصار يعرضونها عليه ويريدون أن يبايعوه كما بايعوا الخلفاء من قبله . فقد قبِل الخلافه إذاً وجلس للبيعة على منبر النبيّ كما جلس الخلفاء من قبله ، وأقبل الناس فبايعوه . ولكنّ نفرأ أبوا أن يبايعوا فلم يُلحّ عليهم عليّ في البيعة ولم يأذن للثائرين في إكراههم عليها . من هؤلاء النفر سعد بن أبي وقاص ، وهو أحد أصحاب الثورى ، أبى أن يبايع وقال لعليّ: ما عليك منى من بأس . فخلّى عليّ بينه وبين ما أراد . ومنهم عبد الله بن عمر ، أبى أن يبايع وطلب إليه

على من يكفله لأن ينلزم العافية وينفرغ من أمر الناس . فأبى أن يقدم كفيلاً . فقال له على : ما علمت أنك إلا سبي الخلق صغيراً وكبيراً . ثم قال : خلوه وأنا كفيله . وأبى البيعة قوم آخرون من هؤلاء الذين اعتزلوا الفتنة ، فلم يرد على أن يستكرهم ولا أن يعرض لهم أحد بسوء . وأمتنع طلحة والزبير عن البيعة فأكرههما الثائرون عليها ولم يتركهما على وشأنهما كما ترك سعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عمر وغيرهما من الذين اعتزلوا الفتنة . فقد كان على يعلم من أمرهما ما علم الثائرون . كان يعلم أن طلحة كان من أشد الناس على الخليفة المقتول ، وأنه كان يطمح إلى ولاية الأمر . وكان يعلم أن الزبير لم يأمر ولكنه لم يئن ، ولم يكن أقل من طلحة طموحاً إلى ولاية الأمر . فلم يُعفهما من البيعة ليستوثق منهما بقدر ما كان يمكن أن يستوثق منهما . وتمت البيعة لعل في المدينة بعد مقتل عثمان بخمسة أيام في بعض الروايات ، وبثانية أيام في بعضها الآخر . وظهر أن الأمور قد استقامت لعل في الحجاز وفي ثغور الكوفة والبصرة ومصر . وكان الذي يشغله ولا يريد أن يستقيم له هو أمر الشام . ذلك أن الشام لم يشترك في الثورة من جهة ، وكان حكمه إلى معاوية ابن عم عثمان من جهة أخرى . وسرى بعد قليل سيرة على في أمر الشام ومعاوية . ولكن المهم أن علياً قد أصبح إماماً للمسلمين ، بإيعه من حضر المدينة من المهاجرين والأنصار ، وإيعه عن الثغور من حضر المدينة من الثائرين . فقد حُلّت إذاً إحدى المشكلتين الخطيرتين ، مشكلة الخلافة والخليفة الجديد ، أو ظهر لعل وكثرة الناس أنها قد حُلّت وأن الأمر صائر بعد حلها إلى العافية والرضى والاستقرار . ولم يكن بد من أن يمرض الإمام الجديد للمشكلة الثانية ، وهي مشكلة هذا الإمام المقتول . فقد كان ينبغي أن يظهر أمر الله وحكم الدين في قتل هذا الإمام وفي قاتليه . أقتل الإمام ظالماً ؟ وإذا فلا تار له ولا قصاص من قاتليه . أم قُتل الإمام مظلوماً ؟ وإذا فلا بد من أن يثار له الإمام الجديد وينفذ في قاتليه ما أمر الله به من القصاص .

فأما أصحاب النبي من المهاجرين والأنصار فكانوا يرون أنه قُتل مظلوماً وأن ليس للإمام بُد من الثأر بدمه ، وأن أمور الدين لا تستقيم إذا ضيّعت الحقوق وأُهدرت الدماء ولم تُقَم الحدود .

هذا كله لو كان المقتول إنساناً من الناس ليس غير ، فكيف وهو إمام الناس وخليفة المسلمين . وكان للمهاجرون والأنصار يقولون : ما ينبغي للناس إن لم تقتص من قَتَلَة عثمان أن يشوروا بكل من سخطوا عليه من أئمتهم فيقتلوه . وقد تحدثوا في ذلك إلى عليّ فسمع منهم وأقرّم على رأيهم ، ولكنه صوّر لهم الأمر على حقيقته . فالسلطان قد أُنْتَقِلَ إليه بحكم البيعة ، ما في ذلك شك . ولكنه ما زال في أيدي الثائرين بحكم الواقع من الأمر . فهم يحتلون المدينة احتلالاً عسكرياً ويستطيعون أن يقضوا فيها وفي أهلها بما يشاءون ، ولا قدرة للخليفة ولا لأصحاب النبي عليهم . فالخير إذاً في التملّ والأناة حتى تستقيم الأمور ويقوى سلطان الخليفة في الأمر ثم ينظر في القضية بعد ذلك فيجري الأمر فيها على ما قضى الله ورسوله في الكتاب والسنة .

وقد رضى أصحاب النبي من عليّ بما رأى لهم . وأما الثائرون فكانوا يرون أنهم قتلوا الخليفة ظالماً فليس له ثأر ولا ينبغي للإمام أن يقتل به أحداً .

ومع ذلك قد همّ عليّ أن يحمق مقتل عثمان ، ولكنه لم يستطع أن يمتضى في التحقيق إلى غايته . ولهج قوم بأنّ محمد بن أبي بكر قد شارك في دم عثمان ، ومحمد ابن أبي بكر هو ابن خليفة رسول الله وأخو أم المؤمنين عائشة ، وهو ربيب عليّ نفسه ، فقد كانت أمه عند عليّ تزوّجها بعد موت أبي بكر . وقد سأل عليّ محمداً : أنت قاتل عثمان ؟ فأنكر وأقرّته نائلة بنت الفرافصة زوج عثمان على إنكاره . ولكن الثائرين لم يكادوا يحسّون بدء عليّ في هذا التحقيق حتى أظهروا السخط والتضامن ، فصار عليّ إلى ما قدّمنا من رأيه وانتظر وانتظر معه عامة الصحابة من أهل المدينة .

ولمّا تذكّر أنّ عثمان نفسه قد واجه في أول خلافته مشكلة تشبه هذه المشكلة التي واجهها عليّ - أول ما ولى الأمر . فقد كان أول مشكل عرض لعثمان هو أمر عُبيد الله بن عمر النّدي قتل الهُرْمُزَان مُتَهِماً له بالتحريض على قتل أبيه ، وقتله في غير تثبّت و بغير يئنة و بغير قضاء ممن يملك القضاء . وكان المسلمون قد اقساموا في أمر هذا الفتى ، فريق يرى إقامة الحدّ عليه ، ومنهم عليّ ، وفريق يُكسّر أنّ يبدأ عثمان خلافته بقتل ابن أمير المؤمنين مُحر . وقد عفا عثمان لأنّ الهرمزان لم يكن له ولى من ذوى عَصَبته يطالب بدمه . فكان الخليفة هو الولي ، وكان يرى أنّ من حقه أن يعفو . ولم يقبل عليّ وكثير من المسلمين في ذلك الوقت قضاء عثمان وإنّما رأوه ظالماً وإهداراً للدم وتقرّيطاً في حق الله . وكان عليّ يقول بعد خلافته : لئن ظفرت بهذا الفاسق لأقتلنه بالهرمزان . واجه عثمان إذاً ابن خليفة من خلفاء المسلمين متهمّاً بالقتل في غير حقه فعفا عنه . واختلف الناس في هذا العفو .

وواجه عليّ ابن خليفة آخر من خلفاء المسلمين متهمّاً بالقتل وبأبى قتل ! بقتل إمام من أئمة المسلمين لا بقتل رجل غريب من الفلّويين المُستأمنين . ولكن عليّاً لم يعف عن محمد بن أبي بكر وإنّما حقق أمره حتى استبان أنّه لم يقتل عثمان ، ثمّ منعت الظروف من اللّص في التحقيق إلى غايته وإمضاء حكم الدين في القاتلين .

ومن الحق أن نلاحظ أنّ محمد بن أبي بكر لم يقتل عثمان بيده ولكنه تسوّر الدار مع من تسورها عليه . فقد كان له إذاً في قتل عثمان شأن ضئيل أو خطير ، ولكن الذين كان لهم شأن في هذه الكارثة كانوا أكثر عدداً وأقوى قوة وأشدّ بأساً من أن يُقدّر عليهم أو يقتص منهم الإمام الجديد . ثمّ جرت الأمور بعد ذلك على نحو زاد قضية الخليفة المقتول عسراً وتعقيداً كما سترى .

(٢)

ولم يستقبل المسلمون خلافة عليّ بمثل ما استقبلوا به خلافة عثمان من رضى النفوس وابتهاج القلوب وأطمئنان الضمائر وأتساع الأمل وأنبساط الرجاء ، وإنما استقبلوا خلافته في كثير من الوجوم والقلق والإشفاق وأضطراب النفوس واختلاط الأمر ، لا لأن عليّاً كان خليفاً أن يُثير في نفوسهم وقلوبهم شيئاً من هذا ، بل لأن ظروف حياتهم قد اضطرتهم إلى هذا كله اضطراباً . فقد نهض عثمان بالأمر بعد خليفة قوى شديد صعب المراس أُرهِقهم من أمرهم عُسراً بما كان يسلك بهم إلى العدل من طريق وَغرة خشنة لا يصبر على سلوكها إلا أولو العزم وأصحاب الجلدة من الناس . وقد صورنا لك فيما مضى من هذا الكتاب شدة عِمرَ عليّ للمسلمين عامة في ذات الله ، وقسوته على قریش خاصة ، يخاف عليهم الفتنة ويخاف منهم الفتنة أيضاً . فلما نهض عثمان بأمر الناس أعطاهم ليناً بعد شدة وإسماً بعد عُنْف وسعة بعد ضيق ورضاء بعد مشقة وجهد ؛ فزاد في أعطياتهم ويَسَّر لهم من أمرهم ما كان عسيراً حتى آثروه في أعوامه الأولى على عمر .

وأقبل عليّ بعد مقتل عثمان فلم يوسع للناس في العطاء ولم يمنحهم النواقل من المال ولم ييسر لهم أمورهم ، وإنما استأنف فيهم سيرة عمر من حيث أُنقطعت ، ومضى بهم في طريقه من حيث وقف .

وكان الناس بعد قتل عمر آمنين مطمئنين يشوب أمنهم وأطمئنانهم شيء لا من الحزن على هذا الإمام اليرّ الذي أُخْطِف من بينهم غيلةً ، لا عن ملاً من المهاجرين والأنصار ، ولا عن أثمار به من أهل الثغور والأمصار . فكان قتله عنيفاً يسيراً في وقت واحد . لم يصوّره أحد بأبلغ مما صوّره به عمرُ نفسه حين تلقّى الطلعة التي قتلته ، ثم تولى وهو يتلو قول الله عز وجل : (وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَدُونًا) .

كانت وفاة عمر إذاً قدراً من القدر لم تتألب عليه جماعة ولم يأتع به ملا من المسلمين ، وإنما اغتاله مقتالٌ غير ذى خطر فساق إليه موتاً لم يكن منه بُدّ .
فأما مقتل عثمان فكان نتيجة ثورة جاعة وفتنة شُبّهت فيها على الناس أمورهم ، إذ لم يكن أحدهم يعرف أكان مُقبلاً أم مُدبراً . وكان نتيجة خوف ملا المدينة كلها أياماً طويلاً ثم انتشر منها فى أقطار الأرض فاضطربت له النفوس أشد الاضطراب ، وجهر العمال جنودهم لا يرسلوها إلى حيث كان ينبغي أن تُرسل من الثغور ، ولكن يرسلوها إلى عاصمة الدولة وقلبها ليردوا إليها الأمن ويحلوا عنها الخوف وليستنفذوا الخليفة المحصور . فلم تبلغ الجنود قلب الدولة ولا عاصمتها وإنما قُتل الخليفة قبل ذلك ، فساد الجند إلى أمرائهم وتركوا المدينة يملؤها الخوف والذعر ويسيطر عليها القلق والاضطراب .

وكان أمر الثورة قد بلغ أهل الموسم فى حجّهم ، وقرأ عليهم عبدُ الله بن عباس كتاب عثمان يرى فيه نفسه من الظلم والجور ويتهم فيه الثائرين به بالخلاف عن أمر الله والبنى على خليفة الله ، فقضى الناس مناسكهم خائفين ، وعادوا إلى أمصارهم خائفين ، يحملون الخوف معهم إلى من أقام ولم يأت الموسم من الناس .
فليس غريباً إذاً أن يستقبل المسلمون خلافة على ووجوههم عابئة وقلوبهم خائفة ونفوسهم قلقة ، ويزيد فى هذا العبوس والخوف والقلق أن الثائرين الذين قتلوا عثمان كانوا ما يزالون مقيمين بالمدينة متسلّطين عليها ، حتى كأن الخليفة الجديد ومن بايعه من المهاجرين والأنصار لم يكونوا فى أيديهم إلا أسارى . وآية ذلك أن الخليفة لم يستطع أن يمضى فى تحقيق ما أصاب عثمان وما أصاب المسلمين من كارثة الفتنة ، لأنه لم يجد القدرة على هذا التحقيق . وكان المسلمون من أهل المدينة يعرفون مكان المال الذين أمرهم عثمان على الأمصار ، ويقدرّون أنهم جميعاً . أو أن بعضهم على الأقل سينكرون الخلافة الجديدة ويجادلون الخليفة فى سلطانه غضباً لعثمان الذى ولّاهم . وكانوا ينفقون من هؤلاء المال بنوع خاص معاوية

ابن أبي سفيان عاملَ عثمان على الشام . يعرفون قرابته من الخليفة المقتول ويعرفون طاعة أهل الشام له لطول إقامته فيهم وإمرته عليهم منذ عهد عمر . وكانوا يعرفون مكانة معاوية من بني أمية ، ويعرفون الخصومة القديمة بين بني أمية وبني هاشم قبل أن يظهر الإسلام وحين انتقل النبي وأصحابه بدينهم الجديد إلى المدينة ، فقد أصبح أبو سفيان قائدَ قريش بعد أن قُتل قادتها وسادتها يوم بدر ، وهو الذي أقبل بقريش يوم أحد فثار لقتلى بدر من المشركين . وامراته هند أم معاوية هي التي أعتقت وحشياً أن قتل حمزة . فلما قتله أقبلت على ميدان الموقعة وبجحت عن حمزة حتى وجدته بين القتلى فبقرت بطنه واستخرجت كبده فلاكها . وأبو سفيان هو الذي قاد قريشاً يوم الخندق وآلب العرب على النبي وأصحابه وأغرى اليهود حتى نقضوا عهدهم مع النبي وأصحابه . وأبو سفيان هو الذي ظلَّ يدبرُ مقاومة قريش للنبي وكيدها له ومكرها به حتى كان عام الفتح ، فأسلم حين لم يكن له من الإسلام بد . ومهما يقل الناس في معاوية من أنه كان مقرباً إلى النبي بعد إسلامه . ومن أنه كان من كتّاب الوحي . ومن أنه أخلص للإسلام بعد أن ثاب إليه ونصح للنبي وخلفائه الثلاثة . مهما يقل الناس في معاوية من ذلك فقد كان معاوية هو ابن أبي سفيان قائد المشركين يوم أحد ويوم الخندق ، وهو ابن هند التي أغرت بحمزة حتى قُتل ثم بقرت بطنه ولاكت كبده ، وكادت تدفع النبي نفسه إلى الجزع على عمه الكريم .

وكان المسلمون يسمون معاوية وأمثاله من الذين أسلموا بأخرة ، ومن الذين عفا النبي عنهم بعد الفتح ، بالطلقاء ؛ لقول النبي لهم : أذهبوا فأنتم الطلقاء .

كان الناس يعرفون هذا كله ويقدرّون أن الأمور لن تستقيم بين الخليفة الهاشمي والأمير الأموي في سر ولين . وكانوا كذلك يعرفون أن قريشاً قد صرّفت الخلافة عن بني هاشم بعد وفاة النبي إيثاراً للعافية وكراهة أن تجتمع النبوة والخلافة لهذا البطن من بطون قريش . وكانوا يرون أن الله قد آثر بني هاشم بنبوة

محمد صلى الله عليه وسلم فاخترها بخير كثير ، وأن بنى هاشم ينبغي لهم أن يقنموا بما آثرهم الله به من هذا الخير الضخم والفضل العظيم .

فكان الناس إذا لا يشفقون من فساد الأمر بين عليّ ومعاوية فحسب وإنما يشفقون من فساد الأمر بين عليّ وبنى هاشم من جهة وسائر قریش من جهة أخرى . فلم يكونوا إذا يستقبلون حياة قوامها الأمن والمافية والسعة ، وإنما كانوا يستقبلون حياة ملؤها التلق والخوف ، ويشفقون أن تنتهى بهم آخر الأمر إلى ضيق أى ضيق وتورطهم فى شر عظيم . وكانوا ينظرون فيرون جماعة من خيار المهاجرين والأنصار قد آثروا العزلة وكرهوا أن يدخلوا فيما دخل الناس فيه فاعتزلوا أمر عثمان واعتزلوا بيعة عليّ وأقاموا ينتظرون . وكانت الكترة الكثيرة من هؤلاء الناس من خيار المسلمين وأصلحهم وأحتمهم بالإجلال والإكبار . فيهم سعد بن أبى وقاص أول من رمى بسهم فى سبيل الله وقاتح فارس وأحد الذين مات النبی وهو عنهم راض وأحد الذين جعل عمر إليهم أمر الشورى . وفيهم عبد الله بن عمر الرجل الصالح الذى أحبه المسلمون على اختلافهم أشد الحب لفقته فى الدين وإثاره للخير وبُمدته عن الطمع ونصحه للمسلمين فى غير رياء ولا مداينة .

ثم رأى الناس طلحة والزبير يبايمان عن غير رضى ولا إقبال . فما يمنهم وم يرون هذا كله ويعلمون هذا كله ويقدرّون هذا كله أن تمتلئ قلوبهم خوفاً ونفوسهم قلقاً .

ومع ذلك فقد كان خليفتهم الجديد أجدر الناس بأن يملأ قلوبهم طمأنينة وضائرتهم رضى ونفوسهم أملاً . فهو أبى عم النبی وأسبق الناس إلى الإسلام بعد خديجة ، وأول من صلى مع النبی من الرجال ، وهو ربيب النبی قبل أن يظهر دعوته ويصدع بأمر الله . أحسن النبی أن أباً طالب يلقى ضيقاً فى حياته فسعى فى أعمامه ليعينوا الشيخ على التهوؤ بثقل أبنائه ، فاحتملوا عنه أكثر أبنائه وتركوا له عقيلاً ، كما أحب ، وأخذ النبی عليّاً فكفله وقام على تنشئته وتربيته .

فلما أكرم الله بالنبوة كان عليّ في كنفه لم يجاوز العاشرة من عمره إلا قليلا .
 فنستطيع أن نقول إنه نشأ مع الإسلام . وكان النبي يحبه أشد الحب ويؤثره أعظم
 الإيثار ، أستخلفه حين هاجر على ما كان عنده من ودائع حتى ردها إلى أصحابها ،
 وأمره فنام في مضجعه ليلة أثمرت قريش بقتله ، ثم هاجر حتى لحق بالنبي في
 المدينة فأخى النبي بينه وبين نفسه ثم زوجه ابنته فاطمة ، ثم شهد مع النبي
 مشاهدته كلها ، وكان صاحب رأيته في أيام البأس . وقال النبي يوم خيبر :
 « لأعطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله » . فلما أصبح
 دفع الراية إلى عليّ . وقال النبي له حين أستخلفه على المدينة يوم سار إلى غزوة
 تبوك : أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي . وقال للمسلمين في
 طريقه إلى حجة الوداع : « من كنت مولاه فعلى مولاه . اللهم والي من والاه
 وعاد من عاداه » .

وكان عمر رحمه الله يعرف لمليّ علمه وقهقهه ويقول : « إن عليّا أفضانا » . وكان
 يفرغ إليه في كل ما يعرض له من مشكلات الحكم . وقال حين أوصى بالشورى :
 « لو لوها الأجلح لحلمهم على الجادة إلى فضائل كثيرة يعرفها له أصحاب النبي عليّ
 اختلافهم ، ويعرفها له خيار المسلمين من التابعين ، ويؤمن له بها أهل السنة
 كما يؤمن له بها شيعته .

وسنرى حين نغضى في سيرته وحين نبين مواقفه من المشكلات الكثيرة التي
 عرضت له أنه كان أهلا لكل هذه الفضائل ولأكثر منها ، وأنه كان أجدر
 الناس بأن يسير في المسلمين سيرة عمر ويحملهم على طريقه ويبلغ بهم من الخير
 والنجح والفلاح مثل ما بلغ بهم عمر لو واثته الظروف .

وكان عمر رحمه الله صاحب فراسة صادقة وحسن لا يكاد يخطئ حين قال :
 لو ولوها الأجلح لحلمهم على الجادة . كان يرى أن عليّا أشبه الناس به في شدته في
 الحق وإذعائه للحق وغلظته على الذين ينكرون الحق أو يضيّقون به . ولكن

القوم لم يولّوا خلافتهم الأجلح بعد وفاة عمر ، حين كانت الدنيا مقبلة والنشاط قوياً والإقدام قارحاً والبصائر نافذة والأمور تجري بالمسلمين على ما أحبّوا . وإنما ولّوا خلافتهم عثمان ، فكان من أمره معهم وأمرهم معه ما كان . حتى إذا فسدت الدنيا وانتشرت الأمور واضطرب حبل السلطان وظن بعض الناس ببعض أسوأ الظن وأضمر بعضهم لبعض أعظم الكيد ، هنالك فزعت كثرة منهم إلى عليّ فبايعته ، وأعتزلته طائفة لا يريدون به بأساً ، وأبت عليه طائفة أخرى لا تحبه ولا تريد أن تستقيم طائفة . ونظر الخليفة الجديد ونظر أصحابه معه فإذا هم يواجهون أموراً عظاماً ، وقد أحاطت بهم فتنة مشبهة معصاة إذا أخرج الرجل فيها يده لم يكديراها .

أمام هذه الأمور العظام وفي قلب هذه الفتنة المظلمة الغليظة وجد عليّ نفسه كأحسن ما يجد الرجل نفسه ، صدّق إيمان بالله ونصحاً للدين وقياماً بالحق واستقامة على الطريق المستقيمة لا ينحرف ولا يميل ولا يذّهن من أمر الإسلام في قليل ولا كثير وإنما يرى الحق فيبضى إليه لا يلوى على شيء ، ولا يحفل بالعاقبة ولا يهنيه أن يجد في آخر طريقه نجحاً أو إخفاقاً ، ولا أن يجد في آخر طريقه حياة أو موتاً ، وإنما يهنيه كل العناية أن يجد أثناء طريقه وفي آخرها رضى ضميره ورضى الله .

(٣)

وكان على وعمة العباس يريان حين قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الخلافة حق لبني هاشم لا ينبغي أن تُصرف عنهم إولا أن يقوم بها أحد من دونهم . ولولا أن العباس أسلم بأخرة لفكر في نفسه أن يرشح نفسه خليفة لابن أخيه فيتلقي عنه تراثه في القيام بشأن المسلمين ، ولكنه نظر في الأمر فرأى ابن أخيه عليا أحق منه بوراة هذا السلطان ، لأنه ربيب النبي وصاحب السابقة في الإسلام وصاحب البلاء الحسن الممتاز في المشاهد كلها ، ولأن النبي كان يدعو أخاه حتى قالت له أم أيمن ذات يوم مداعبة : تدعوه أخاك وتزوجه أبنتك ! ولأن النبي قال له : أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي . وقال للمسلمين يوما آخر : من كنت مولاه فعلى مولاه . من أجل ذلك كله أقبل العباس بعد وفاة النبي على ابن أخيه فقال له : ابسط يدك أبايكم . ولكن عليا أبي مخافة الفتنة . وذكره العباس بذلك بعد أعوام طوال . وكان هناك رجل آخر من قريش أراد أن يبائع عليا بعد وفاة النبي لا حبا له ولا رضى به ولا أعترافا بمكاته الخاصة من النبي بل عصبية لبني عبد مناف ، وهذا الرجل هو أبو سفيان زعيم قريش أثناء حربها للنبي ومقاومتها للإسلام ، والذي لم يسلم إلا كارها حين رأى جيوش المسلمين مطبقة على مكة فأدخله العباس على النبي فأسلم كرها لا طوعا . لم يتردد في الاعتراف بأن لا إله إلا الله ، لأنه لم يره هذا الاعتراف بأسا . ولكنه حين طُلب إليه أن يشهد أن محمدا رسول الله قال : أنا هذه فإن في نفسي منها شيئا . ولولا حث العباس له وتخويفه القتل لما اعترف بهذه الشهادة التي كان في نفسه منها شيء . ولكنه أسلم على كل حال . وعرف النبي له مكاته في قريش فجعل داره مثابة يأمن من أوى إليها من أهل مكة حين دخلها

الجيش . فهو إذاً أحد هؤلاء الطلقاء الذين عفا النبي عنهم حين دخل مكة فاتحاً منتصراً . ولم يخطر له قط أن يكون خليفة للمسلمين ، ولكنه رأى النبي من بنى أبيه عبد مناف ، ورأى علياً أحق الناس بوراثة سلطانه ، ورأى الخلافة تُساق إلى رجل من بنى تميم هو أبو بكر ، وقدّر أنها ستساق بعد أبي بكر إلى رجل من بنى عدى هو عمر . فأثر بنى أبيه الأذنين على بنى عمه . وقال لعلي : ابسط يدك أبا يعك . ولكن علياً أبي أن يستجيب له كما أبي أن يستجيب لعنه العباس . ولو قد أستجاب لهذين الشيخين لأثار بين المسلمين فتنة لم يكونوا في حاجة إليها ، ولعلهم لم يكونوا قادرين على احتلالها فضلاً عن مقاومتها والخروج منها ظافرين .

فقد علمت ما كان من خلاف الأنصار في أمر البيعة حين قبض النبي ، فكيف لو اختلفت قريش نفسها . وقد علمت ما كان من ارتداد العرب في أول خلافة أبي بكر ، فكيف لو اختلف الذين وقوا للإسلام من قريش والأنصار . كان عليّ موقفاً إذاً كل التوفيق ناهضاً لله وللإسلام كل النصيح حين امتنع على هذين الشيخين فلم يتصب نفسه للخلافة ولم ينازعها أبا بكر وإنما بايعه كما بايعه الناس وصبر نفسه على ما كانت تكره ، وطابت نفسه للمسلمين بما كان يراه حقاً له . وكأنه قدّر أن الأمر لن يعلوه بعد وفاة أبي بكر ، وعذر المسلمين في استخلاف هذا الشيخ الذي أمره النبي أثناء مرضه أن يصلي بالناس . على أنه لم يسرع إلى بيعة أبي بكر وإنما تلبّث وقتاً غير قصير . ولعله وجد على أبي بكر كما وجدت عليه فاطمة رحماً الله ، لأنه أبي أن يدفع إليها ما طلبت من ميراث أبيها صلى الله عليه وسلم وروى لها قوله : « نحن معاشر الأنبياء لا نورث ، ما تركناه صدقة » . ولكنه على كل حال أقبل فبايع وأعتذر عن تلبّثه بأنه لم يرد أن يخرج من بيته حتى يجمع القرآن . وقيل أبو بكر منه عذره . وكان أبو بكر شيخاً قد جاوز الستين من عمره قليلاً ، وكان عليّ ما يزال في نضرة شبابه قد نيف على

الثلاثين ، فكان يرى أن المستقبل أمامه وأمام المسلمين فسيح ، وأن حقه سيرة إليه حين يختار الله لجواره هذا الشيخ الذي قدّمه النبي لأمر من أمور الدين قدّمه المسلمون لأمر الدنيا .

ولكن أبا بكر عهد بالخلافة إلى عمر وقبل المسلمون عهده مجمعين على قبوله لم يُمار فيه منهم أحد . فاستبان لعليّ يومئذ أن بينه وبين المهاجرين من قریش خلافاً واضحاً ، فهو يرى لنفسه الحق في الخلافة والمهاجرون لا يرون له هذا الحق ، وإنما يرونه واحداً منهم يجرى عليه من الأمر ما يجرى عليهم . فأما الأنصار فقد استياسوا من الخلافة وطابت بها نفوسهم للمهاجرين من قریش يبأيون منهم من بنصونه للبيعة . وقد بايع على ثاني الخلفاء كما بايع أولهم كراهية الفتنة وإثارة للعافية ونصحا للمسلمين . ولم يُظهر مطالبة بما كان يراه حقاً له بل لم يُجئهم به . وإنما صبر نفسه على مكروها ونصح لمركا نصح لأبي بكر . فلما طعن عمر وجعل الخلافة في هؤلاء الستة من أصحاب الشورى لم يشكّ عليّ في أن قریشا لا ترى رأيه ولا تؤمن له بحقه ورأى ألا يدعوا إلى نفسه وألا يستكره الناس على ما لا يريدون . ولو قد أراد أن يستكرههم لما وجد إلى ذلك سبيلا . فلم تكن له فئة ينصرونه ولم يكن يأوى إلى ركن شديد ، وإنما كان فقر يسير من خيار المسلمين يرون رأيه ويجمعون بالدعوة إليه ، ولكنهم كانوا من المستضعفين الذي لم يقووا إلا بالإسلام . ولم تكن لهم عصبيّة ولا قوة مادية ، ومن هؤلاء الناس عمار بن ياسر والمقداد بن الأسود . وقد بايع عليّ عثمان كما بايع الشيخين وهو يرى أنه مغلوب على حقه ، ولكنه على ذلك لم يتردد في البيعة ولم يقصّر في النصح للخليفة الثالث ، كما لم يقصّر في النصح للشيخين من قبله . حتى كانت الخطوب التي صورناها في الجزء الأول من هذا الكتاب .

فكان طبعياً إذاً حين قُتل عثمان أن يفكر عليّ في نفسه وفي غلب عليه من حقه . ولكنه مع ذلك لم يطلب الخلافة ولم يتنصب نفسه للبيعة إلا حين

أُسْتُكْرِهَ عَلَى ذَلِكَ أُسْتُكْرَاهَا ، وَحِينَ هَدَّهَ بَعْضُ الَّذِينَ ثَارُوا بَعَثَانُ بِأَنْ يَبْدُوَا بِهِ فِيلْحَقُوهُ بِصَاحِبِهِ الْمَقْتُولِ ، وَحِينَ فَرَعَ إِلَيْهِ الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ يُلْحِقُونَ عَلَيْهِ فِي أَنْ يَتَوَلَّى أُمُورَ الْمُسْلِمِينَ لِيُخْرِجَهُمْ مِنْ هَذِهِ الْفِتْنَةِ الْمُظْلِمَةِ . ثُمَّ هُوَ حِينَ قَبْلَ الْبَيْعَةِ لَمْ يُكْرِهْ عَلَيْهَا أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ، وَإِنَّمَا قَبْلَ الْبَيْعَةِ مِمَّنْ بَايَعَهُ وَتَرَكَ مِنْ لَمْ يُرَدَّ أَنْ يَبَايَعَهُ . تَرَكَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو وَاسْمَاءُ بْنُ زَيْدٍ ، وَتَرَكَ جَمَاعَةً مِنَ الْأَنْصَارِ عَلَى رَأْسِهِمْ مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ ، وَلَمْ يَسْتَسْنِ إِلَّا هَذَيْنِ الرَّجُلَيْنِ : طَلْحَةَ وَالزَّيْبِرَ ، خَافَ مِنْهُمَا الْفِتْنَةَ لِمَوْقِفِهِمَا مِنْ عُمَانَ وَالثَّائِرِينَ بِهِ ، فَضَى أَنْ يَسْتُكْرِهَا عَلَى الْبَيْعَةِ ، فِيمَا يَقُولُ أَكْثَرُ الْمُؤَرِّخِينَ . وَأَكَادُ أَعْتَقَدُ أَنَا أَنَّهُمَا لَمْ يُسْتُكْرِهَا ، كَمَا زَعَمَا وَكَمَا زَعَمَ كَثِيرٌ مِنَ الرُّوَاةِ ، وَإِنَّمَا أَقْبَلَا عَلَى الْبَيْعَةِ رَاضِيَيْنِ ثُمَّ بَدَا لِهَذَا بَعْدَ ذَلِكَ حِينَ رَأَى مِنَ الْخَلِيفَةِ مَا لَمْ يَكُونَا يَنْظُرَانِ . كَانَا يَقْدَّرَانِ فِي أَكْبَرِ الظَّنِّ أَنْ عَلِيًّا مَحْتَاجٌ إِلَيْهِمَا أَشَدَّ الْإِحْتِيَاجِ ، لِأَحَدِهِمَا قُوَّةٌ فِي الْكُوفَةِ وَلِأَحَدِهِمَا الْآخِرُ قُوَّةٌ فِي الْبَصْرَةِ . وَقَدْ شَارَكَ أَهْلُ الْكُوفَةِ وَأَهْلُ الْبَصْرَةِ فِي الثَّوْرَةِ مِشَارَكَةً خَطِيرَةً . وَكَانَ النَّاسُ يَنْظُرُونَ أَنَّهُمَا إِنَّمَا شَارَكَوَا فِي هَذِهِ الثَّوْرَةِ عَنْ تَحْرِيطِ ، أَوْ عَلَى أَقْلٍ تَقْدِيرٍ عَنْ رَضَى مِنْ طَلْحَةَ وَالزَّيْبِرِ .

فَكَانَا إِذَا يَفْكُرَانِ فِي أَنْ عَلِيًّا سَيَعْرِفُ لَهَا مَكَاتِمَهَا وَقَوَاتِمَهَا وَسُلْطَانَهَا . عَلَى حَزْبِهِمَا مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ وَالْكُوفَةِ وَسَيُشْرِكُهُمَا فِي أَمْرِهِ وَسَتَكُونُ الْخِلَافَةُ ثَلَاثِيَّةً يَتَقَسَمُهَا هَؤُلَاءِ الْغُرَّةُ الثَّلَاثَةُ مِنْ أَصْحَابِ الشُّوْرَى : لِعَلِيِّ الْحِجَازِ وَمِصْرَ وَمَا وَرَاءَهُمَا مِنْ بِلَادِ الْعَرَبِ وَمَا فُتِحَ أَوْ يُفْتَحُ فِي شِمَالِ إِفْرِيقِيَا ؛ وَلِلزَّيْبِرِ الْبَصْرَةَ وَمَا يَلِيهَا ، وَلِطَلْحَةَ الْكُوفَةَ وَمَا وَرَاءَهَا . وَكَانَا يَنْظُرَانِ أَنَّ هَذِهِ الْخِلَافَةَ الثَّلَاثِيَّةَ إِنْ اسْتَقَامَتْ لَهُمْ كَانُوا أَمْرَ الشَّامِ يَسِيرًا . وَلَكِنْ عَلِيًّا أَبَى عَلَيْهِمَا وَلَايَةَ هَذَيْنِ الْمَصْرِيِّينَ وَأَرَادَ أَنْ يَسِيرَ فِيهِمَا سِيرَةً عَمَرَ فَيَجْسِمُهُمَا مَعَهُ فِي الْمَدِينَةِ . كَمَا كَانَ عَمَرَ يَجْبِسُ أَعْلَامَ الْمُهَاجِرِينَ مِنْ قَبْلِ . إِلَّا أَنَّ عَلِيًّا لَمْ يَمْنَعْ بِهِمَا كَمَا كَانَ عَمَرَ يَمْنَعُ

بمن يستأذنه في الخروج إلى الأقطار ، وإنما قال لهما في رفق رفيق : أحب أن
 تكونا معي أتجمل بكما فإني أستوحش لفراقكما . هنالك عرف الشيخان أن ظنهما
 لم يصدّق وأن تقديرهما لم يكن صوابا ، وأن عليّا سيستأنف سيرة عمر من حيث
 انقطعت يوم طعنه ذلك الغلام ، وأن أمرهما معه في المدينة سيكون كأمرهما وكأمر
 غيرهما من أعلام المهاجرين مع عمر ، سيقيان في المدينة وسيأخذان عطاءهما كل
 عام ، ولن يلقيا من عليّ بعض ما كان يمنحهما عثمان من الرفق والتسامح واللين ،
 فلم يطالبا بالكوفة ولا بالبصرة ، وإنما سكنا على مضض ودبرا أمرهما في
 روية وأناة .

(٤)

ولعلهما لم يُعرضا عن المطالبة بالبصرة والكوفة إثر هذا الردّ الرقيق الحازم الذى تلقياه من على . فقد يحدثنا البلاذرى بأن المغيرة بن شعبة أشار على على بأن يثبت معاوية على الشام ويولى طلحة والزبير مصرى العراق ليستقيم له الأمر . وأن عبد الله بن عباس عارض هذا رأى بأن البصرة والكوفة هما عين المال ومصدر النعم فإذا وليهما هذان الشيخان ضيقا على الخليفة المقيم بالمدينة ، وبأن ولاية معاوية للشام تضر علينا أكثر مما تنفعه . فاستمع على لرأى ابن عباس ولم يقبل مشورة المغيرة بن شعبة .

ولكن مؤرخين آخرين يروون القصة على غير هذا الوجه ، فيقولون : إن المغيرة ابن شعبة أراد أن يتحجج علينا ليعلم علمه ، فأشار عليه بأن يثبت عمال عثمان على أعماهم ، وفيهم معاوية ، عامه الأول حتى يستقيم له الناس وتأتيه طاعة الأقاليم ثم يغيرهم بعد ذلك كما يحب . فأبى على ذلك كراهة الأدهان فى دينه . ثم أقبل المغيرة من غده على على فأنبأه بعدوله عن رأيه الأول وأقتنائه برأى على . ودخل ابن عباس على على فلقى المغيرة خارجا من عنده ، وسأل ابن عباس علينا عما قال له المغيرة فأنبأه برأيه اللذين أشار بهما عليه . فقال ابن عباس : لقد نصحتك أمس وغشك اليوم . ثم ألح ابن عباس على الخليفة فى أن يثبت معاوية على أقل تقدير . ولكن علينا أبى عليه ذلك مخافة الأدهان فى الدين ، وعرض عليه إمرة الشام ، فأعتذر ابن عباس .

ومهما يكن من اختلاف المؤرخين فليس من شك فى أن علينا لم يكن يستطيع أن يستبقى عمال عثمان ، كان دينه يمنعه من ذلك لأنه طالما لام عثمان على تولية هؤلاء العمال ، وطالما أنكرك على هؤلاء العمال سيرتهم فى الناس ، فلم يكن يستطيع

أن يطالب بعزلهم أسس ويثبتهم على علمهم اليوم . وتمنعه السياسة من هذا ،
فهؤلاء الثائرون الذين شبتوا نار الفتنة وقتلوا عثمان لم يكونوا يكتفون بتغيير الخليفة ،
وإنما كانوا يريدون تغيير السياسة كلها وتغيير الحال قبل كل شيء . ولعلمهم لم
يكونوا يستثنون من هؤلاء العمال إلا أبا موسى الأشعري الذي اختاره أهل الكوفة
عاملاً عليهم وأقرّ عثمان اختيارهم إياه مبتغياً بذلك استصلاحهم وصدّهم عن الفتنة .
وعلى كل حال فقد كان اختيار العمال على الأقاليم أول شيء فكّر فيه على بعد
أن فرغ من بيعة أهل المدينة . وقد اختار عماله اختياراً حسناً : فأرسل إلى البصرة
عثمان بن حُنيف من أعلام الأنصار ، وأرسل أخاه سهل بن حُنيف إلى الشام ،
وأرسل قيس بن سعد بن عبادة إلى مصر . وهذا يدل على أنه أراد أن يرضى
الأنصار بهذا الاختيار ، فهو قد اختار منهم ثلاثة لهذه الأمصار الخطيرة : البصرة
والشام ومصر . أما الكوفة فيروى بعض المؤرخين أنه اختار لها عمارة بن شهاب ،
ولكنه لقي في طريقه من أهل الكوفة من رده إلى عليّ وأنذره بالموت إن لم
يرجع وأنبأه بأن أهل الكوفة لا يرضون بتغيير أميرهم أبي موسى . فرجع عمارة من
حيث أتى : وأرسل أبو موسى إلى عليّ يبعثه ويبيعه أهل الكوفة . واختار عليّ ابن
عمه عبيد الله بن عباس عاملاً على اليمن فلما بلغها رحل عنها عامل عثمان يعلّى بن
أمية وأحتمل ما كان عنده من المال ولحق بمكة . واختار عليّ لولاية مكة أول
الأمر رجلاً من بني مخزوم هو خالد بن العاص بن هشام بن المنبّهة ، ولكن أهل
مكة أبوا أن يبايعوه لعلّي . ويقال : إن فتى من فتيانهم أخذ صحيفة عليّ فضعفها ثم
رمى بها فسقطت في سقاية زمزم . ولمكة أمر خاص سنعرض له بعد قليل .

وقد سار عمال عليّ إلى أقاليمهم : فأما قيس بن سعد فدخل مصر في غير جهد
وأخذ البيعة لعلّي من عامة أهلها إلا فريقاً اعتزلوا الناس وآووا إلى خربتة بطلبون
بثأر عثمان ، ولكنهم لا يقاتلون أحداً ولا يشقّون عصا ، وإنما ينتظرون له . وأما
عثمان بن حُنيف فدخل البصرة ولم يجد من أهلها كيداً ، وقد رحل عنها عاملٌ

عثمان عبد الله بن عامر وحمل ما استطاع حمله من المال حتى أتى مكة فأقام فيها .
وأكد أعتقد أن علياً لم يرسل إلى الكوفة أحداً على رغم ما قدمت من
بعض الروايات ، وإنما أثبت أبا موسى لأنه كان رضى لأهل مصره . وذهب
سهل بن حنيف إلى الشام فلم يكذب يبلغ حدودها حتى لقيته خيل معاوية فلما
سأله من يكون ؟ أنبأهم بأنه الأمير . فقالوا له : إن كنت أميراً من قبل عثمان
فدونك إمرتك ، وإن كنت أميراً من قبل غيره فارجع إلى من أرسلك . فرجع
سهل إلى علي . ولم يكذب الناس يعلمون بمرجه ذاك حتى أخذ منهم القلق كل
مأخذ ، عرفوا أن معاوية محارب وأرادوا أن يعرفوا أمر علي : أريد حرباً أم
يريد مسالمة وترقياً . ولكن علياً لم يكن صاحب مسألة في الحق ، وكان يؤثر
الصراحة في القول والعمل على التريص والكيد . وهو مع ذلك لم يجعل معاوية
وإنما أرسل إليه مسور بن ثحمة بكتاب منه يطلب إليه فيه أن يبايع وأن يقبل
إلى المدينة في أشرف أهل الشام ، ولم يذكر في الكتاب أنه يوليه قعره . ويقال
إنه أرسل إليه سيرة الجهمي بكتابه ذاك . فلما قرأ معاوية الكتاب لم يجب إلى
شيء مما فيه وإنما أثر التريص والكيد ، وجعل كلما تنجزه رسول علي جوابه
يرد عليه بهذه الأبيات :

أديم إدامة حصن أو خذا بيدي حرباً ضروماً تشب الجزل والضرماً
في جاركم وأبنكم إذ كان مقتله شعاء شيبت الأصداغ واللئما
أحيا المسود بها والسيّدون فلم يوجد لها غيرنا مولى ولا حكما
حتى إذا كان الشهر الثالث من مقتل عثمان دعا رجلاً من بني عبس فدفع إليه
طوماراً مختوماً عنوانه : « من معاوية بن أبي سفيان إلى علي بن أبي طالب » .
وأمره إذا دخل المدينة أن يرفع الطومار للناس حتى يقرعوا عنوانه ثم يدفعه بعد ذلك
إلى علي ، وأوصاه بما يقول لعلي إن حاوره في بعض ما قدم فيه . وأقبل العبسي
حتى دخل المدينة ، فرفع الطومار حتى عرف الناس أنه يحمل ردّ معاوية . فثار

لذلك شوقهم إلى العلم بما في هذا الكتاب . وأكبر اللظن أن كثيراً منهم تبعوا العيسى حتى بلغ باب عليّ فأدخل عليه ودفع إليه الطومار . فلما فضه عليّ لم يجد فيه شيئاً مكتوباً إلا : « بسم الله الرحمن الرحيم » . فسأل العيسى : ما وراءك ؟ واستأمن العيسى . فلما أمن أنبأ عليّاً بأنه ترك أهل الشام وقد صمّموا أن يثأروا لعمان ونصبوا قبضه للناس وجعلوا يلتفون حوله ليكون . ثم أنبأه بأن أهل الشام يتهمونهم بقتل عثمان ولا يرضون إلا أن يقتلوه به . ثم خرج العيسى ، ولم يكدهم فقلت من الثائرين الساخطين على معاوية إلا بعد مشقة وجهه وعناء .

ثم دعا عليّ أعلام الناس في المدينة ، وبينهم طلحة والزبير ، فأنبأهم بما ارتفع إليه من أمر معاوية ، وأنبأهم بأنها الحرب ، وبأن الخير في أن يُميتوا الفتنة قبل أن تستشري ويعظم أمرها وفي أن يفزوا أهل الشام قبل أن يغير عليهم أهل الشام . وكأنه لم يجد من الناس جواباً مقنعاً ولا حماسة للحرب . وقد استأذنه طلحة والزبير في أن يلحقا بمكة ، ولم يكونا في استئذانهما رقيقين وإنما أظهرّا شيئاً من شدة وعناد ، وأنذرا بالمكابرة إن لم يأذن لهما . فقال عليّ : سنُمسك هذا الأمر ما استمسك . وكثير من المؤرخين يروون أن طلحة والزبير استأذنا عليّاً في الخروج إلى مكة معتمرين ، وأن عليّاً أظهر لهما شيئاً من الشك فيما صمما عليه ، فأكداه أنهما لا يريدان إلا الثمرة . ومهما يكن من شيء فقد خرجا إلى مكة عن رضى أو عن كره من عليّ . وجعل عليّ يتجهز لحرب أهل الشام يريد أن يغير عليهم قبل أن يغيروا عليه .

وإنه لفي ذلك إذ جاءته من مكة أنباء مُقلقة غيّرت رأيه وخُطته ومصير أمره كله تغييراً تاماً .

(٥)

وقد قُتل عثمان كما تعلم أثناء الموسم ، فكان كثير من أهل المدينة قد مضوا إلى حجّهم ثم جعلوا يعودون بعد أن قضوا مناسكهم . وجعلت أنباء الكارثة تبلغهم في طريقهم إلى المدينة ، فنهض من سماع هذه الأنباء ثم أقبل إلى المدينة فبايع علياً ، ومنهم من سمعها فرجع أدراجه إلى مكة معتزلاً للفتنة أو منكرراً لما كان من الأحداث مضرراً السخط والخلاف على الإمام الجديد . بل إن بعض أهل المدينة الذين شهدوا بيعة عليّ فبايعوا أو رفضوا البيعة قد جعلوا يتركون المدينة ويفرون بما أضرموا في نفوسهم من الخلاف أو الاعتزال إلى مكة ؛ لأنها كانت حرماً آمناً لا يُغار عليه ولا يُدْعَر من أوى إليه . فقد انطلق إلى مكة عبد الله بن عمر فاراً بنفسه ودينه من الفتنة ، وهمّ على أن يرسل الخيل في طلبه لولا أن أقبلت بنته أم كلثوم ، وكانت زوجاً لعمر ، فأكدت له أنه لم يخرج لفتنة ولا لخلاف . وخرج إلى مكة طلحة والزبير يظهران أنهما يريدان العمرة أو يظهران اعتزالهما لحرب معاوية ومن قبله من أهل الشام . وأوى إلى مكة عمّال عثمان الذين استطاعوا أن يأووا إليها : أوى إليها عبد الله بن عامر ويعلى بن أمية ، كما أوى إليها كثير من بني أمية ، منهم مروان بن الحكم وسعيد بن أبي العاص . وكان في مكة من أزواج النبي حفصة بنت عمر وأم سلمة وعائشة بنت أبي بكر . وقد أخذت عائشة طريقها إلى المدينة بعد أن قضت مناسكها ، وعرفت أثناء سفرها مقتل عثمان وخبرّت بأن طلحة قد بُويع له فأظهرت بذلك ابتهاجاً ، فقد كان طلحة مثلها تيمناً . ولكنها لقيت في طريقها من أنبأها بحقيقة الأمر وبأن علياً هو الذي تمت له البيعة في المدينة . فضاقت بذلك ضيقاً شديداً وأعلنت أنها كانت تؤثر انطباق السماء على الأرض قبل أن ترى علياً وقد أصبح للمسلمين

إماماً . ثم قالت لمن كان معها : ردوني . فرجعوا بها أدراجهم إلى مكة . وكان معروفاً أن عائشة رَحِمَها الله لم تكن تحب علياً ولا تهواه ، بل كان معروفاً أنها كانت تَجِدُ عليه مَوْجِدَةً شديدة منذ حديث الإفك حين أراد عليّ أن يواسي النبي صلى الله عليه وسلم فأشار عليه بأن يطلقها وقال له : « إن النساء غيرها كثير » . وكان ذلك قبل أن يُنزل الله براءتها في القرآن . فلم تنس لعلّ قوله ذاك . وكانت عائشة شخصية من أقوى الشخصيات التي عرفها تاريخ المسلمين في ذلك العهد ، لم تكن رفيقة كأيها وإنما كانت شديدة كعمر ، على احتفاظ منها بكثير مما ورثت العرب عن جاهليتها . فكانت تحفظ الشعر وتكثر من حفظه وإنشاده والمثل به ، حتى إنها رأت أباهما وهو يختصر ، فتمثلت قول الشاعر :

لعمرك ما يُغني الثراء عن الفقى إذا حُشِرَتْ يوماً وضاق بها الصدرُ
وسمعا خليفة رسول الله أبوها فقال لها كالنكر عليها : بَخِ يا أم المؤمنين !
هَلَّا تَلَوْتَ قول الله عز وجل : (وَجاءتْ مَكْرَهُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَٰلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ) .

وكانت من أشد نساء النبي إنكاراً على عثمان ، لم تتحرج أن تصيح به من وراء ستراها وهو على النبرحين عاب عبد الله بن مسعود فأسرف في عيبه . ولم تكن تتحفظ من الاعتراض على كثير من أعمال عثمان ومن سيرة عماله حتى ظن كثير من الناس أنها كانت من المحرضين على الثورة به . وكانت تُنكر على عليّ فيما أعقده أمرين آخرين : أحدهما لم يكن لعلّ فيه خيرة ، فقد تزوج فاطمة بنت رسول الله ورزق منها الحسن والحسين ، فكان أبا الذرية الباقية للنبي ، ولم يُفتح لها هي الولد من رسول الله ، مع أنه قد أُتيح للمارية القبطية أم إبراهيم في أواخر أيام النبي . فكان هذا العقم يؤذيها في نفسها بعض الشيء ، ولا سيما وهي كانت أحب نساء النبي إلى النبي .

أما الأمر الآخر فهو أن علياً قد تزوج أسماء الخثعمية بعد وفاة أبي بكر رحمه

الله ، وأسماء الخنعمية هي أم محمد بن أبي بكر الذي نشأ في حجر عليّ ، فكانت عائشة تجدد عليّ عليّ لهذا كله . وقد عادت إلى مكة مغاضبة حين عرفت أن أهل المدينة قد يابعوا له . فلما رجعت إلى مكة عمدت إلى الحجر فأنحذت فيه سترًا وجعل الناس يجتمعون إليها فتحذتهم من وراء الستر : تُنكر قتل عثمان وتقول : «لقد غضبنا لكم من لسان عثمان وسوطه ، وعاتبناه حتى أعتب وتاب إلى الله وقيل للمسلمون منه ، ثم ثار به جماعة من القوغاء والأعراب فاصّوه مؤصّ الثوب الرخيص حتى قتلوه ، واستحلّوا بقتله الدم الحرام في الشهر الحرام في البلد الحرام» . وجعل الناس يسمعون لها ويتأثرون بها . وكيف لا يتأثرون وهي أم المؤمنين وحبيبة رسول الله التي مات بين سحرها ونحرها ، وبنت أبي بكر الصديق الذي صحب النبي في الهجرة وأنزل الله فيه ما أنزل من القرآن ، والذي لم يكن المسلمون يعدلون به أحداً بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

كان الناس إذا يسمعون لها ويتأثرون بما كانوا يسمعون منها . وكان كتاب عليّ بتولية خالد بن العاص بن المنيرة على مكة قد وصل إلى مكة وهي أشد ما تكون من الثورة ، لما كانت تسمع من حديث عائشة . فكان ما كان من رفض التبعية وإلقاء الكتاب الذي كتبه عليّ في سقاية زمزم . وبعد ذلك بقليل أقبل طلحة والزبير فانضبوا إلى من كان بها من الغاضبين لعثمان الخالفين لعليّ . ومنذ ذلك اليوم أصبحت مكة مثابة لكل من كان ينكر إمامة عليّ من غير أهل الشام .

(٦)

وقد جعل القوم يأتُمرون ، فأَتَفَقُوا على أن هذه الفتنة قد أٌحدثت في الإسلام حدثًا خطيرًا : قُتِل الخليفة مظلومًا ، ولا بُدَّ من القيام في هذا الأمر بما يرأب الصدع ويُقيم دين الله كما ينبغي أن يقام ، وأول ذلك أن يُثَارَ لِعَمَّان من الذين قتلوه مهما يكونوا ، ثم يُرَدَّ أمر المسلمين شورى بينهم فيختارون لخلافتهم من يريدون عن رضى النفوس وهوى القلوب واطمئنان الضائر والنصح للإسلام والمسلمين ، لا عن عنف ولا استكراه ولا خوف من السيوف للسلطة على الأعناق . ثم جعلوا يأتُمرون في الطريقة التى ينفذون بها ما صمموا عليه . فرأى بعضهم الفارة على على وأصحابه في المدينة . ولكنهم ردوا هذا الرأى إستِغْفَاقًا من قوة أهل المدينة فيما يقول المؤرخون ، وتحرُّجًا من غزو مدينة رسول الله وإحياء قصة الأحزاب ، كما فعل الثائرون بعمَّان في أكبر الظن . ورأى بعضهم الذهاب إلى الكوفة ونُصِبَ الحرب فيها لعلَّ وأصحابه . ولكنهم ردوا هذا الرأى أيضاً لِمَكَانِ أبى موسى من الكوفة وكرهيته للفتنة ، ولأنَّ أشدَّ الثائرين بعمَّان والجادِّين في أمره كانوا من أهل الكوفة ، فكان من الطبيعى أن يمنعمهم قومهم ولا يقبلوا فيهم الدنية . وآثروا الذهاب إلى البصرة لكثرة المُضَرِّية فيها ولأنَّ عبد الله بن عامر زعم لهم أن له نين أهلها صنائع وأن له عند كثير منهم مودة وإلغا ، فهم أجدر أن يسمعوا له ويطيعوا وأن يعينوه ويعينوا أصحابه على ما يريدون . ولم يحظر لهم أن يتخذوا مكة دار حرب لأنها حرم آمن لا تسفك فيه الدماء . وقد كفاهم معاوية أمر الشام وكان جديراً أن يكفيهم أمر مصر أيضاً إن غلبوا هم على العراق وما وراءه من الثغور . وقد جعلوا يستعدون للرحيل ، وأمدَّهم عبد الله بن عامر ويعلى بن أمية بكثير من المال والظَّهر

والأداة . وأنتدب الناس للسير معهم فكانت جماعتهم قريباً من ثلاثة آلاف . وقد رأى طلحة والزبير أثر عائشة وأحاديثها في الناس فرغياً إليها في أن تصحبهم إلى البصرة فقالت : أتامرأنتي بالقتال ؟ قالوا : لا ، ولكن تعطين الناس وتحرضينهم على الطلب بدم عثمان . فقبلت في غير تردد ، وأقنعت حفصة أم المؤمنين بالسير معها . ولكن أخاها عبد الله بن عمر ردّها عن أن تحالف ما أمر الله به نساء النبي في قوله عز وجل : (وَقرنَ في بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الجاهليّةِ الأولى) إلى آخر الآية . فأقامت .

وأزمع القوم الرحلة ، وجاءت أخبارهم عليّاً فتحول عن قتال أهل الشام ليردّ هؤلاء الثائرين مما قصدوا إليه .

(٧)

وكذلك استقبل علىّ خلافة المسلمين بما لم يستقبلها أحد من الذين سبقوه . فلم يخالف أحد من أصحاب النبيّ عن أبي بكر إلا ما كان من سعد بن عبادة رحمه الله ، ولم يخالف أحد منهم عن عمر ولا عن عثمان . ولكن عليّاً يرى جماعة من خيار أصحاب النبيّ الذين مات وهو عنهم راض وشهد لكثير منهم بالجنة يخالفون عن بيعته ، منهم من يريد اعتزال الفتنة ومنهم من يريد أن ينصب له الحرب . ولعل الحسن بن عليّ قد أصاب الحق حين تحدث إلى أبيه في طريقهما إلى البصرة بأنه كان قد أشار عليه أن يعتزل أمر عثمان فيترك المدينة أيام الفتنة فيلحق بمكة ، في بعض الروايات ، أو يلحق بماله يبيّض في رواية أخرى . فأبى عليّ إلا أن يشهد أمر الناس . ثم أشار عليه بعد مقتل عثمان أن يعتزل الناس إلى حيث شاء من الأرض حتى تشوب إلى العرب عواذب أحلامها ، وقال له : لو كنت في جحرضب لاستخرجوك منه فبايعوك دون أن تعرض نفسك لهم . ثم هو يشير عليه في طريقه تلك بالأى المراق مخافة أن يُقتل بمضيعة لا ناصر له فيها . ولكن عليّاً لم يقبل من ابنه شيئاً مما أشار به : لم يكن ليترك الناس في فتنهم دون أن يؤدي ما أخذ الله به من أمر معروف ونهى عن منكر ، فنصح للخليفة ، يلين له مرة ويخشن عليه مرة أخرى . ونصح للرعية بينها عن الإنم والعدوان ويؤمنها على أن تبلغ من خليفتها الرضى . ثم هو لم يطلب إلى الناس أن يبايعوه على ما كان يرى لنفسه من حق في الخلافة وإنما استكرهه الناس على البيعة استكرها ، استكرهه الثائرون بعثمان ليأمنوا بغض عواقب ثورتهم ، واستكرهه المهاجرون والأنصار ليقيموا للناس إماماً يتفقد فيهم أمر الله ..

ولم يكن يستطيع أن يبقى في المدينة منتظراً حتى يغزوه فيها معاوية وأهل

الشام ، ولا أن يبقى في المدينة منتظراً حتى يبلغ طلحة والزبير العراق فيجتازا ما وراءه من الثغور وفيها من النية والنجارح ، ثم يكرّان عليه بعد ذلك ليغزوا في المدينة . لم يكن له بُدّ إذاً من أن يستعد للخروج إلى الشام حين أبي معاوية عليه البيعة . وحجته على معاوية ظاهرة ، فقد بايسته الكثرة الكثيرة من المسلمين في الحجاز والأقاليم وأصبحت طاعته لازمة .

وكان الحق على معاوية لو أنصف وأخلص نفسه للحق أن يبايع كما بايع الناس ثم يأتي إلى عليّ مع غيره من أولياء عثمان فيطالبون بالإفادة ممن قتله . ولكن معاوية لم يكن يريد أن يثار لعثمان بمقدار ما كان يريد أن يصرف الأمر عن عليّ ، وآية ذلك أن الأمر استقام له بعد وفاة عليّ رحمه الله ومصالحة الحسن وإياه ، فتناسى ثأر عثمان ولم ينتجع قتلته ، إيثاراً للعافية وحققاً للدماء وجمعاً للكلمة .

ولم تكن حجة عليّ على طلحة والزبير وعائشة أقلّ ظهوراً من حجة عليّ معاوية ، فقد بايع طلحة والزبير ، وكان الحق عليهما أن يقيا بالعهد ويخلصا للبيعة التي أعطياها ، فإن كرها الإذعان لملي أو معونته على بعض ما كان يريد ، فقد كانا يستطيعان أن يعتزلا كما اعتزل سعد بن أبي وقاص وعبدُ الله بن عمر وأسامة بن زيد ومحمد بن مسلمة وغيرهم من خيار أصحاب النبي ، فلا ينصبا حرباً ولا يدفعا الناس إليها ولا يفرّقوا المسلمين على هذا النحو المنكر الذي ستره .

وأما عائشة فقد أمرها الله فيمن أمر من نساء النبي أن تقرأ في بيتها . وكان عليها أن تفعل أيام عليّ كما كانت تفعل أيام الخلفاء من قبله ، تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر دون أن تخالف عما أمرت به من القرار في بيتها لتذكر ما كان يتلى عليها من آيات الله والحكمة ولتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة كما فعل غيرها من أمهات المؤمنين . ولو قد أبت أن تبايع عليّاً أو تؤمن له بالخلافة لما وجدت منه شيئاً تكرهه ، فهي أم المؤمنين وحبيبة رسول الله و بنت أبي بكر . وكان من

الطبيعى أن تلقى من على مثل مالتى للمعتزلون على أقل تقدير . وآية ذلك أنها لم تلق منه بعد يوم الجمل إلا الكرامة والإكبار .

وقد يقال إن القوم لم يكونوا يفضون لعثمان فحسب وإنما كانوا يريدون أن يُختار الخليفة عن مشورة بين المسلمين ، وكانوا يكرهون أن يفرض التاثرون عثمان عليهم إماما بعينه . ولكن أبا بكر لم يُبايع بالخلافة عن مشورة من المسلمين وإنما كانت بيعته فلتة ، وقى الله للمسلمين شرّها كما قال عمر . كما أن عمر نفسه لم يبايع عن مشورة من المسلمين وإنما عهد إليه أبو بكر ، فأمضى المسلمون عهده ثقةً منهم بالشيخين وحباً منهم لهما . ولم تكن الشورى التى تمت بها خلافة عثمان مُتعة ولا مُجرّمة ، فقد اختص عمر بها ستة من قريش على أن يختاروا واحداً منهم ، فاختاروا عثمان . وأكبر الظن أنهم نصحوا للمسلمين وتجنبوا الفتنة والخلافَ جهدهم .

فكان الحق على طلحة والزبير والمعتزلين أيضاً أن يُمسكوا الأمر ما استسك ، وأن يبايعوا لعلى عن رضى لا عن كره ، وأن يجتهدوا معه بعد ذلك فى إصلاح ما أفسد التاثرون من جهة ، وفى وضع نظام مستقر دائم لاختيار الخليفة وتدير أمور الدولة بحيث لا يتعرض المسلمون لمثل ما تعرضوا له من الفتنة والحنة أيام عثمان من جهة أخرى . ولكن القوم كانوا يفكرون بمقول غير عقولنا ، ويشمرون بقلوب غير قلوبنا ، ويجتهدون لدينهم ولأنفسهم ما استطاعوا .

وقد لقي أبو بكر فى أول خلافته شيئاً يشبه من بعيد ما لقيه على ، فقد أتنقضت عليه عامة العرب ورفضوا أن يؤدّوا إليه الزكاة . ولكن أبا بكر وجد من أصحاب النبي جميعاً أعواناً وأنصاراً ، فما أسرع ما أخذ الفتنة ثم رعى بالعرب وجوه الأرض فشغلهم بالفتح . وجاء عمر فدفعهم إلى الفتح دفعا . وسار عثمان على سنة الشيخين فأمن المسلمون فى الفتح صدراً من خلافته . أما على فلم يكدر برفق شألى الخلافة حتى تنكر له قوم من الذين كانوا يُعينون أبا بكر وعمر ، ثم لم يلبث

الأمر كله أن انتشر وأصبح المسلمون حرباً على المسلمين ، ووقف أصحاب الثغور عند ثغورهم لا يتجاوزونها فاتحين ، بل ترك بعض أصحاب الثغور في الشام ثغورهم ليقاتلوا إخوانهم من أصحاب عليّ ، حتى طمع الروم في استرجاع ما أخذ منهم المسلمون ، وهما أن يغيروا على الشام لولا أن اشترى معاوية منهم السلم بما كان يؤدي إليهم من المال ، حتى فرغ لهم بعد اجتماع الكلمة .

ومهما يكن من شيء فقد ارتحل طلحة والزبير وعائشة يريدون البصرة ، وصرف عليّ همه عن الشام وأزمع الخروج ليرد طلحة والزبير وعائشة عما صمّا عليه . وأتيح لمعاوية من الوقت والعافية ما مكنه من أن يحكم أمره ويهيئ جنده ويكيد لعلّ في مصر . وقد خرج عليّ من المدينة والناس كارهون لخروجه متشائمون به . ولكن علياً لم يقدر أنه سترك للمدينة إلى غير رجعة إليها ، وإنما كان يظن أنه سيلقى هؤلاء القوم فيناظرهم ويبلغ منهم الرضى ويردّهم إلى الجماعة ، ويعود معهم آخر الأمر إلى المدينة فيقيم فيها كما أقام الخلفاء من قبله ، ويدبر منها أمر المسلمين كما كانوا يفعلون . ولكنه لم يكد يعض في طريقه ليلقى القوم حتى عرف أنهم قاتوه وأنهم يبيلغون البصرة سيفتنون الناس فيها عن بيعتهم . وهو مع ذلك لم يستئس من الصلح ، ولكنه احتاط للحرب حتى لا يؤخذ على غرة ، فضى في طريقه وأرسل إلى أهل الكوفة من يستنفرهم لنصره .

(٨)

وأقبل رسل عليّ إلى الكوفة فوجدوا أميرها أبا موسى الأشعريّ راغباً عن
الفتنة كارهاً للقتال مخذلاً للناس عن نصر إمامهم . وكانت حجته في هذا يسيرة ،
فإن الإمام لم يكن يريد أن يحارب عدوّاً من الكفار وإنما كان يوشك أن
يحارب قوماً مثله يؤمنون مثله بالله ورسوله واليوم الآخر ، فكره أن يقاتل المسلمون
المسلمين . رأى ذلك لنفسه ثم لم يلبث أن رآه لأهل مصره جميعاً . وأيسر ما يأمر
به الدين أن يحب الإنسان للناس ما يحب لنفسه . فقد كان أبو موسى إذا ناصحاً
لنفسه ولأهل الكوفة حين نهام عن القتال وخلفهم عن نصر الإمام . ولكن
أبا موسى كان قد بايع عليّاً وأخذ له بيعة أهل الكوفة ، وهذه البيعة تفرض عليه
نصر الإمام بنفسه وبأهل مصره ، فإن تخرج من ذلك استقال الإمام وترك عمله
وانضم إلى أولئك المعتزلين فأجنب من الفتنة ما يمتنعون . فأما أن يكون قد بايع
عليّاً وقبل أن يكون له والياً ثم يأنى بعد ذلك أن ينفر مع أهل مصره حين
استنفرهم الإمام فشيء لا يكاد يستقيم . ولذلك أرسل عليّ إليه يولمه ويعنفه
ويزله عن عمله ، وأرسل والياً جديداً هو قرظة بن كعب الأنصاري ، وأرسل
الحسن بن عليّ وعثار بن يامر يستنفران الناس . ويروى بعض المؤرخين أن
الأشتر استأذن عليّاً في أن يلحق برسله إلى الكوفة ، فأذن له . فلما بلغ المصر
جمع نفراً من قومه أولى بأس وأغار بهم على قصر الإمارة ، وأبو موسى يخطب
الناس ، فاحتاز القصر وبيت المال ، واضطر أبا موسى إلى أن يعتزل العمل .
فقلع وخرج من الكوفة حتى أتى مكة فأقام فيها مع المعتزلين . ونفر أهل الكوفة
لنصر إمامهم ، فأتوه حيث كان ينتظروهم بنى قار .

(٩)

وكان أمر البصرة أشد من أمر الكوفة تعقيداً ، فقد كان أهل هذا المصر
 يابصوا علياً واستقاموا لعامله عثمان بن حنيف . فلم يلبثوا إلا قليلاً حتى أظلمهم
 الزبير وطلحة وعائشة ومن معهم من الجند . فأرسل إليهم عثمان بن حنيف
 سفيرين من قبله ، هما عمران بن حصين الخزاعي صاحب رسول الله وأبو الأسود
 الدؤلي ، فلما أقبل سالا القوم : ماذا يريدون ؟ فقالوا : نطلب بدم عثمان ونجمل
 الأمر شورى بين المسلمين يختارون لخلافتهم من يشاءون . وهم السقيان أن يحاورا
 القوم في هذا الأمر ، فأبى القوم أن يسمعوا منها فعادا إلى عثمان بن حنيف يثبتانه
 أن القوم يريدون الحرب ولا يريدون غيرها فتأهب عثمان للقتال وخرج في أهل
 البصرة حتى واقف القوم ، ثم تناظروا فلم يصلوا إلى خير . خطب طلحة والزبير
 فطلباً بدم عثمان وجعل الأمر شورى بين المسلمين . فردّ عليهما من أهل البصرة
 من كانت تأييدهم كتب طلحة بالتحريض على قتل عثمان . واختلف أهل البصرة
 وقال قوم : صدقاً وتكلماً بالصواب . وقال قوم : كذباً ونطقاً بغير الحق . وارتفعت
 الأصوات واشتد الخلاف ، وجعل أهل البصرة يتسايئون .

ثم جرى بمأثشة على جلها فخطبت الناس وأبلغت في الخطابة . لسان زلق
 ومنطق عذّب وحجة ظاهرة القوة . تقول : غضبنا لكم من سوط عثمان وعصاه
 أفلا تغضب لعثمان من السيف ؟ ألا وإن خليفكم قد قُتل مظلوماً ، أنكرنا
 عليه أشياء وعاتبناه فيها فأعتب وتاب إلى الله ، وماذا يُطلب من المسلم إن أخطأ
 أكثر من أن يتوب إلى الله ويُعتب الناس . ولكن أعداءه سطوا عليه فقتلوه
 واستحلوا حُرماً ثلاثاً : حُرمة الدم وحُرمة الشهر الحرام وحُرمة البلد الحرام .

وقد أستمع لها الناس في صمت عميق ، ولكنها لم تكذب ثمّ حديثها حتى عادت

الأصوات فارتفعت يصدّتها قوم ويكذبها قوم ، وأولئك وهؤلاء يتسابون ويتضاربون بالنعال . ومع ذلك ثبت مع عثمان بن حنيف جند قوًى من أهل البصرة فأقتلوا قتلاً شديداً وكثرت فيهم الجراحات ، ثم تهاجروا وتداعوا إلى الهدنة حتى يقدم على . وكتبوا بينهم كتاباً بذلك يقرُّ عثمان بن حنيف على الإمرة ويترك له الأسلحة وبيت المال . ويبيح للزبير وطلحة وعائشة ومن معهم أن ينزلوا من البصرة حيث يشاءون .

وعاد أمر الناس إلى عافية ظاهرة . ومضى عثمان بن حنيف على شأنه يصلى بالناس ويقسم المال ويضبط للمصر . ولكن القوم الطارئين انتشروا فيما بينهم فقال قائلهم : لئن انتظرنا مقدّم على ليأخذنا بأعناقنا . ثم أجمعوا على أن يبتزوا عثمان بن حنيف . وانهزوا ليلة مظلمة شديدة الريح فعدوا على عثمان وهو يصلى بالناس العشاء الآخرة ، فأخذوه واكلوا به من ضربه ضرباً شديداً ونفخ لحيته وشاربيه ، ثم عدوا على بيت المال فقتلوا من حرسه أربعين رجلاً ، وحبسوا عثمان بن حنيف وأسرفوا عليه في العذاب . هنالك غضب من أهل البصرة قوم أنكروا قفص الهدنة ، وكرهوا هذا العدوان على الأمير ، وكرهوا كذلك استئثار القوم ببيت المال ، واجتنبوا المدينة وخرجوا إلى بعض ضاحيتها يريدون الحرب وحماية ما اتفق القوم على أنه حرام لا ينبغي أن يعرض له أحد بسوء .

وكانت هذه الفتنة من ربيعة برأسها حكيم بن جبلة العبدى . فخرج لهم طلحة في قوم من أصحابه فقاتلهم حتى قتلوا منهم أكثر من سبعين رجلاً ، وقتل حكيم ابن جبلة بعد أن أبلى بلاء حسناً عظم القصاص من أمره فيما بعد . فزعموا أن رجلاً من أصحاب طلحة ضربه ضربة قطعت رجله ، فحبا حكيم حتى أخذ رجله تلك المقطوعة فرمى بها من ضربه فصعره وجعل يرتجز .

يا نفسُ لا تراعى إن قطعوا كُرَاعِي إنَّ معي ذراعِي
ثم قاتل رغم جراحته وهو يرتجز :

ليس على في الملمات عارُ والعار في الحرب هو القرار
والمجد ألا يُفصح الدمار

وما زال يقاتل حتى قتل .

وكذلك لم يكتف هؤلاء القوم بنكث البيعة التي أعطوها علياً وإنما أضافوا إليها نكث الهدنة التي أصطلحوا عليها مع عثمان بن حنيف ، وقتلوا من قتلوا من أهل البصرة الذين أنكروا نقض الهدنة وحبس الأمير وعصب ما في بيت المال وقتل من قتلوا من حرسه ، وكلهم كان من الموالى . ولم يقف أمرهم عند هذا الحد وإنما هموا أن يبطشوا بعثمان بن حنيف لولا أن ذكرهم بأن أخاه سهل بن حنيف يدبر أمر المدينة من قبل عليّ وبأنه خليف أن يضع السيف في يني أيهم إن أصابوه بمكرهه ، فخلوا سبيله . وانطلق حتى أتى علياً في بعض طريقه إلى البصرة . فلما دخل عليه قال له مداعباً : يا أمير المؤمنين ، أرسلتني إلى البصرة شيعاً فجيئتُ أُمرد .

ولم يكن من شأن هذه الأحداث التي أحدثها القوم في البصرة إلا أن تؤغر صدر عليّ وأصحابه ، وتزيد الفرة بين أهل البصرة الذين انقسموا على أنفسهم شر انقسام وأشدّه نُكراً ؛ فقد غضبت عبدُ القيس لحكيم بن جبلة فخرجت مكابرةً حتى أتت علياً فأضمت إلى جيشه . وأفلت من أصحاب حكيم خرّ قوص ابن زهير ، وهو من الذين ألبوا أشد التآلب على عثمان ، فغضب له قومه وحموه وأبوا أن يسلموه ، ثم اعتزلوا الناس مع الأحنف بن قيس في ستة آلاف .

وأشدت الخلاف بين الناس بعد ذلك ، قوم يخرجون إلى عليّ متسلّين أو مكابرين ، وقوم ينتظرون مقدم عليّ لينضموا إليه ، وقوم ينضمون إلى طلحة والزبير ليحموا ثقل رسول الله عائشة ولينصروا حوارى رسول الله الزبير ، وقوم يريدون أن يعتزلوا الفتنة فراراً بدينهم ، فمنهم من يتاح له الاعتزال ومنهم من يضطر إلى الفتنة أضطراًراً . والرؤساء بعد ذلك ليسوا من الرضى وراحة الضمير

بحيث يحبون . فطلحة والزبير يختلفان أيهما يصلي بالناس ، ثم يتفقا بعد خطوب على أن يصليا بالناس هذا يوماً وهذا يوماً . وفي ضمير عائشة قلق لا يكاد يبين ، مرت في طريقها بماء فنبحتها كلابه وسألت عن هذا الماء فقيل لها إنه الحوأب . فجزعت جزعاً شديداً وقالت : رُدوني ردوني ، قد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وعنده نساؤه : أيتكن تنبها كلاب الحوأب ؟ وجاء عبد الله بن الزبير فتكلف تهدئتها وجاءها بخمسين رجلاً من بني عامر يحلفون لها أن هذا الماء ليس بماء الحوأب .

فرقة ظاهرة واختلاف بين وقلق خفي في الضمائر وأطماع تظهر على استحياء ثم تستخفي على كره من أصحابها ، كذلك كانت حال القوم حين أظلمهم على بن معمر من جند كثيف .

(١٠)

وكانت حال علي وأصحابه على خلاف ذلك من جميع الوجوه ، فلم يشكّ عليّ قط في أنه كان أحقّ الناس بالخلافة ، فلما جاءته الخلافة استمسك بها ورأى أن حقه قد صار إليه . وما كان الثائرون بثمان ليكرهوا خيار أصحاب النبيّ الذين كانوا في المدينة من المهاجرين والأنصار على غير ما يحبون ، وهم الذين شهدوا المشاهد مع النبيّ وصبر كثير منهم على الفتنة وامتحنوا في مواطن الشدة على اختلافها فأثروا دينهم على دنياهم وآثروا الموت في سبيل الله على الحياة في سبيل أنفسهم . وقوم مثل هؤلاء يُستكروهون على شيء يرونه مخالفاً لدينهم ، فهم قد بايعوا علياً إذا راضين به مؤثرين له لا راهبين ولا راغبين . وآية ذلك أن فريقاً منهم لم يطمشوا إلى بيعة عليّ فلم يُكرههم عليّ على بيعته وإنما خلى بينهم وبين ما أرادوا من الاعتزال وقيل منهم ما قدّموا إليه من عذر ، وقام دونهم يمنع الثائرين من أن يصلوا إليهم ، وجعل نفسه كفيلاً لبد الله بن عمر حين أبى عبد الله أن يأتي بكفيل . ولأمر ما سكت عليّ عن استكراه طلحة والزبير على البيعة ، فقد شارك في الإنكار على عثمان والجد في أمره ، وكان كل واحد منهما ينظر إلى نفسه ، فحشى منهما وخشى عليهما الفتنة .

لم يكن عليّ إذا متردداً ولا شاكاً ولا قلق الضمير حين همّ بقتال أهل الشام حين رفضوا البيعة وحين تحول عنهم إلى أمر طلحة والزبير حين أظهرها الشكّ والخلاف ، ولكنه في بعض مواطنه قال كالنادم الحزون : لو علمت أن الأمر يبلغ هذا المبلغ ما دخلت فيه . يريد أنه لم يكن يظنّ بهذين الشيخين وبألم المؤمنين عائشة أن يبلغ الأمر بهم ما بلغ من تفريق كلمة المسلمين وتحمّل بعضهم على أن يسئلوا سيوفهم على بعض . ولو قد علم أن خلافته ستكون مصدر فتنة وفرقة لأعرض عنها

إشارة لعافية المسلمين واجتماع كلمتهم ، ولصبر نفسه على ما تركه كما فعل حين
بُوع للخلفاء الثلاثة من قبله . فأما وقد بايعه من بايعه من عامة المسلمين وخاصتهم
قد مضى في أمره على بصيرة ، وكره أن يرجع بعد أن مضى ويحجم بعد أن أقدم ،
وكان كثيراً ما يقول : والله إني لعلى بيّنة من ربّي ما كذبت ولا كُذبت ،
ولا ضللت ولا ضلّ بي .

ولم يكن أصحاب عليّ في طريقه إلى البصرة شاكّين ولا متردّدين ، إلا
ما كان من أمر أبي موسى ، وقد ظهر أن أهل البصرة لا يشاركونه في رأيه ، وإنما
أراد أفراد أن يستوثقوا لأنفسهم في أمر دينهم وفي أمر آخرتهم خاصة فسألوا عليّاً
عما كان يريد من شخوصه وإشخاصه إياهم إلى البصرة ، فكان يجيبهم بأنه يريد
أن يلتقي بهم إخوانهم من أهل البصرة فيدعهم إلى الصلح ويبين لهم الحق
وينظرهم فيه لعلمهم أن يثوبوا فتجتمع الكلمة وتلتئم وحدة الجماعة . وكان هؤلاء
النفر يسألونه : فإن لم يثوبوا إلى الحق ولم يقبلوا الصلح ؟ فكان يجيب : إذا
لا أبدأهم بقتال حتى يبدؤنا . فكانوا يسألونه : فإن بدؤنا ؟ وهناك كان يجيبهم :
إذا فقاتلهم على الحق حتى يرجعوا إليه . وقد أراد بعض هؤلاء أن يستوثقوا لأمر
آخرتهم فسألوه : ما يكون أمر الذين يقتلون منهم إن كانت حرب ؟ فأجابهم :
بأن من قاتل صادق النية في نصر الحق مبتغياً وجه الله ورضاه فمصيبه مصير
الشهداء . وقد سأله رجل منهم ذات يوم : أيمكن أن يجتمع الزبير وطلحة وعائشة
على باطل ؟ فقال . إنك للمبئوس عليك ، إن الحق والباطل ليعرفان بأقدار الرجال ،
اعرف الحق تعرف أهله ، واعرف الباطل تعرف أهله . وما أعرف جواباً أروع
من هذا الجواب الذي لا يعصم من الخطأ أحداً مهما تكن منزلته ، ولا يحتكر
الحق لأحد مهما تكن مكانته ، بعد أن سكّت الوحي واقطع خبر السماء .

كان عليّ إذاً على بصيرة من أمره ، وكان أصحابه يمشون معه على بصائرهم
يُشفقون من أن يسئلوا سيوفهم على قوم من المسلمين أمثالهم ، ولكنهم لا يرون أن

يُعرضوا عن ذلك إذا لم يكن منه بُدٌّ .

وكان علىّ يريد أن يعارض القوم في الصلح ويناضهم على الحق ولا يبداهم بقتال إلا أن يبدوه به . فقد كان الأمر مختلفاً إذاً بين هذين الفريقين : أهل البصرة مختلفون كما قدّمنا آنفاً وأصحاب علىّ مؤتلفون ، وأهل البصرة مترددون وأصحاب علىّ مستبصرون ، وأهل البصرة ينقصون بمن يعتزل منهم كراهية الفتنة أو إشاراً للعافية وبمن ينضمّ منهم إلى علىّ سرّاً أو جهراً ، وأصحاب علىّ يزيدون بمن يخرج إليهم من البصرة وبمن ينضمّ إليهم من أهل الكوفة ومن أهل البادية . وقد بلغ علىّ البصرة ولكنه لم يصل إليها إلا بعد أن أرسل السفراء إلى طلحة والزبير وأم المؤمنين .

(١١)

فقد أرسل إليهم القعقاع بن عمرو صاحب رسول الله وأمره أن يعلم عليهم
ويسألهم عما يريدون وينظرهم فيم خرجوا من أجله : ففضى القعقاعُ حتى أذن له
على عائشة ، فسألها عما أقدمها إلى البصرة . قالت : إصلاح بين الناس . فسألها
أن تدعو طلحة والزبير ليقول لهما ويسمع منهما وهي شاهدة . فأرسلت إليهما .
فلما أقبلتا ، قال لهما القعقاع : إني سألت أم المؤمنين عما أقدمها إلى هذه البلدة
فقلت : إصلاح بين الناس ، أفأتيا متابعتان لما أم مخالفان عنها ؟ قالتا : متابعان .
قال القعقاع : فأنبئاني عن هذا الإصلاح الذي تريدونه ، فإن كان خيراً وافقناكم
عليه ، وإن كان شراً اجتنبناه . قال قائلهما : قُتل عثمان مظلوماً ولا يستقيم الأمر
إذا لم يُقَمَّ الحدّ على قاتليه . قال القعقاع : فإنكم قد قتلتم من قَتَلَة عثمان سِتامة
رجل في البصرة إلا رجلاً واحداً هو حُرْقوص بن زُهَيْر ، غضب له قومه فحاقوا
عنكم ، وغضب لمن قَتَلَ قومهم ، ففترقت عنكم مَضَر وربيعة وفسد الأمر بينكم
وبين كثير من الناس ، ولو مضيت في الأمصار تفعلون فيها مثل ما فعلتم في البصرة
لفسد الأمر فساداً لاصلاحَ بعده . قالت عائشة : فأنت تقول ماذا ؟ قال القعقاع :
أقول : إن هذا أمر دواؤه التسكين واجتماع الشمل حتى إذا صلح الأمر وهدأت
النائرة وأمن الناس واطمأن بعضهم إلى بعض نظرنا في أمر الذين أحدثوا هذه
الفتنة . وإني لأقول هذا وما أراه يتم حتى يأخذ الله من هذه الأمة ما يشاء ، فقد
انتشر أمرها وألّمت بها الملمات وقرضت لبلاء عظيم . فاستحسن القوم كلامه ،
أو أظهروا له أنهم يستحسنون كلامه ، وقالوا : قد رضينا منك رأيك ، فإن أقبل
علىّ بمثل هذا الرأي صالحناه عليه . ورجع القعقاع راضياً فأنبأ عليّاً بما قال وبما
قيل له ، فسُرَّ علىّ بذلك أشد السرور وأعظمه .

وكان الأفراد من أهل البصرة يُلقون بمسكر على ، يأتي الربيعي من أهل البصرة قومه من ربيعة الكوفة ، ويأتي المضري قومه المضريين ، ويأتي اليعني قومه اليمانية ، فلا يكون الحديث بينهم إلا في الصلح وإيثار العافية ، حتى ظن أولئك هؤلاء أن الأمر ملتئم بمد قليل . وهنا يروى الغلاة من خصوم الشيعة قصة ما أراها تستقيم ، لأنها تخالف طبيعة الأشياء ولا يُسيغها إلا أصحاب السذاجة أو الذين يتكلفون أو يريدون تصوير التاريخ كما كان بمقدار ما يريدون تصويره كما تمنوا أن يكون . فقد زعم هؤلاء الغلاة أن الذين تولوا كِبَرُ الثورة بعتان جَزَعوا حين أحسوا أن أمر الناس صائر إلى الصلح وأشفقوا أن يكونوا ثمن هذا الصلح ، فاجتمع ناديمهم بليل وجعلوا يُديرون الرأي بينهم على نحو ما تمجد في السيرة من اجتماع قريش بدار الندوة واثباتهم بالنبي وحضور ذلك الشيخ النجدي الذي اتخذ إبليس صورته ليشهد أمر القوم ويشير عليهم .

وكان إبليس الجماعة في هذه القصة ذلك اليهودي الذي أسلم بأخرة ومضى في الأمصار يفسد على الناس أمور دينهم وأمور دنياهم ويؤلبهم على عثمان ، وهو عبد الله بن سبأ المعروف بابن السوداء .

وقد جعل القوم يتشاورون وجعل إبليس القوم يُسفِّه ما كان يُعرض من الآراء حتى انتهوا إلى رأي أعجب به ابن السوداء كما أعجب إبليس برأي أبي جهل في أمر النبي . وكان هذا الرأي الذي أعجب ابن السوداء هو أن يَمَزُوا أمرهم ويكتسبوا سرهم حتى إذا التقى الجمعان أنشبا القتال عن غير أمر من علي ، فأناروا الحرب وحالوا بين الفريقين وبين ما كانوا يريدون من الصلح .

ومضى القصة فتروى أن القوم أنفذوا خطتهم كما دبروها ، فأنشبا القتال على حين كان طلحة والزبير وعلي قد أجمعوا أمرهم على الصلح . والتكلف في هذه القصة أظهر من أن نحتاج إلى كثير عناء في ردّها . فلم يكن علي وأصحابه من

الغفلة بحيث تُدبرُ الخيانة في معسكرهم ويدبرها قوم من قاداتهم وهم لا يشعرون .
 وإنما الوجه الذي يلائم طبيعة الأشياء هو ما رواه المعتدلون من المؤرخين من أن
 القوم التقوا عند البصرة ووقف بعضهم لبعض وتناظروا ولم تغن المناظرة عنهم
 شيئاً ، فكان ما لم يكن بُدُّ من أن يكون .

(١٢)

وكان كعب بن ثور حَبْرًا صالحًا من أخبار المسلمين ، كان في الجاهلية نصرانيًا ، فلما أسلم مضى في إسلامه متبعا للخير متوخيا للبر متفقا في الدين ناصحا لله وللناس مرتفعا عن صفائر الأمور وأعراض الدنيا . وقد وثق به عمر فولاه قضاء البصرة ، وأثبتته عثمان على قضائها ، ولم يمرض له عامل على . فظل قاضيا حتى كانت الفتنة ، وأقبلت أم المؤمنين ومعهما هذان الشيخان إلى البصرة . وحاول كعب أن يصلح بين الناس فلم يبلغ من ذلك شيئا . وحاول أن يعمل قومه الأزدي على اعتزال الفتنة وترك البصرة فلم يبلغ من ذلك شيئا . وقال له رئيس القوم صبرة بن شيمان : ما أرى إلا أن نصرانيتك القديمة قد أدركتك ، أتريد أن تترك ثقل رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأراد أن يعتزل الفتنة وحده بعد أن أبى قومه أن يتبعوه فلم يبلغ من ذلك شيئا . عزمت عليه أم المؤمنين ألا يتركها ، فأقام معها مستجيبا لمعاطفته الدينية من جهة ولعاطفة الجوار من جهة أخرى . كأنه قدّر أن أم المؤمنين حين عزمت عليه ألا يتركها قد أرادت أن تتخذ لها جارًا ، فأقام معها وجعل مع ذلك يحاول الإصلاح بين الناس . ولم يكن يشفق من شيء كما كان يشفق من التقاء الجمعين ووقوف بعض القوم لبعض . كان يرى أن في ذلك تمريضًا على القتال ودعاء إليه . فما أسرع ما يعزب حِلْم الحليم وما أسرع ما يستخف الطيشُ سفهاء الناس في مثل هذه المواطن .

ولكن الجمعين قد التقيا على تمبئة ذات صباح ، وخرج على حتى كان بين الفريقين فدا إلى طلحة والزبير ليكلّمهما ، فخرجا إليه . وتواقف ثلاثهم وسأل على صاحبيه : ألم تبأيعاني ؟ قال : بآيعناك كارهين ولست أحق بها منّا . فقال لطلحة : أحرزت عرسك وخرجت بعرس رسول الله صلى الله عليه وسلم

تُمرّضها لما تتعرّض له . وقال للزبير : كنّا نعدّك من آل عبد المطلب حتى نشأ
ابنك ابن سَوء ففرّق بينك وبيننا . يريد ابنه عبد الله وأمه أسماء بنت أبي بكر .
تعمّص لأخواله من تيمّ خرج مع عائشة خالته ومع طلحة التيميّ من مَعُومته ولم
يخجل بأن أباه الزبير كان ابنَ صَفِيّة بنت عبد المطلب عمّة رسول الله وعمّة عليّ .
ثم قال عليّ للزبير : أتذكر يوم قال لك رسول الله : إنك ستقاتلني ظلماً لي ؟
فذكر الشيخ هذا الحديث وتأثّر به وتأثّر كذلك بقرابته من عليّ والنبيّ ، وقال
لعليّ : لو ذكرتُ ذلك ما خرجتُ والله لأقاتلك أبداً .

ورجع إلى أم المؤمنين فقال لها : إني لأرى في هذا الأمر بصيرة . قالت :
فتريد ماذا ؟ قال : أريد أن أعتزل الناس . وهنا يختلف المؤرخون . فقوم يرون
أنه مضى لوجهه حتى أحركه ابن جُرْموز فقتله في وادي السّباع بأمر من الأحنف
ابن قيس أو عن غير أمر منه . وقوم يقولون إن ابنه عبد الله عمّره الجُبّين وقال له :
رأيت رايات ابن أبي طالب وعلمت أن تحتها الموتَ فَجُبْتُ . وما زال به حتى
أحفظه . فقال له الزبير : ويلك ! إني قد حلفت لأقاتل عليّاً . فقال عبد الله
ما أكثر ما يكفرّ الناس عن أيمانهم ، فأعتق غلامك سرّجيس وقاتل عدوك .
فعمل وانهمز مع الناس .

ونحن إلى الرواية الأولى أميل ، فقد كان الزبير رقيق القلب شديد الخوف
من الله شديد الحرص على مكاته من رسول الله . وكانت حيرة شديدة منذ
وصل إلى البصرة ورأى ما رأى من افتتان الناس واختلافهم . وازدادت حيرته
حين عرف أن عمار بن ياسر قد أقبل في أصحاب عليّ . وكان المسلمون يتسامعون
بقول النبيّ صلى الله عليه وسلم لعمار : ويحك يا ابن سُمَيّة ! تقتلك الفئة الباغية .
فلما عرف أن عماراً في جيش عليّ أصابته رعدة شديدة إشفاقاً من أن يكون من
هذه الفئة الباغية . وقد تماسك مع ذلك حتى لقي عليّاً وسمع منه ما سمع ، وهناك
استبان له بصيرته . فأنصرف عن القوم ولم يقاتل حتى قتل غيلة بوادي السباع .

وقد حزن على مقتله وبشر قاتله بالنار ، وأخذ سيف الزبير بيده وهو يقول :
 سيف طالما جلا الكُرب عن وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم .
 مضى الزبير إذاً ولم يقاتل ، وكأن انصرافه قد قَتَّ في أعضاء أصحابه فلم
 يقتلوا إلا ضحوة يومهم ذلك ثم انهزموا . وجعل طلحة يحرضهم وهو جريح ،
 أصابه سهم طائش في بعض الروايات ، أو سهم رماه به مروان بن الحكم ،
 وكان من أصحابه . وكان مروان يقول : والله لا طالبت بثأر عثمان بعد اليوم .
 وقال لبعض ولده عثمان : لقد كفيْتُك ثأراً أليك من طلحة .

ومهما يكن من شيء فقد انهزم الناس وأصيب طلحة وعُرف أنه ميت ، فجعل
 ينظر إلى دمه وهو ينزف ويقول : اللهم خذ لعثمان مني حتى يرضى . ثم أمر
 مولاه أن يأوى به إلى مكان ينزل فيه . فأوى به بعد جهد إلى دار خربة من دور
 البصرة ، فمات فيها بعد ساعة .

وظن الناس أن الحرب قد وضعت أوزارها وأن النصر قد كتب لعلي وأصحابه .
 وكان علي قد تأذن في أصحابه ألاَّ يجهزوا على جريح ولا يتبعوا هارباً ولا يدخلوا
 داراً ولا يحجزوا مالا ولا يؤذوا امرأة . وأن علياً لفي بعض أمره يظن أن الحرب
 قد وضعت أوزارها وأن النصر قد أُتيح له ، وإذا هو يسمع عجباً وضجيجاً
 شديدين . فيسأل فيقال له : إنها عائشة تحرض الناس وتلعن قتلة عثمان ، والناس
 يلعنون معها قتلة عثمان . فيقول علي : يلعنون قتلة عثمان ! والله ما يلعنون إلا
 أنفسهم ، فهم قتلوه . اللهم العن قتلة عثمان .

(١٣)

وكان على صباح ذلك اليوم ، حين استيأس من طلحة وعرف أنه يابى إلا الحرب . قد كف أصحابه كفاً شديداً عن أن يبدؤوا بالقتال حتى يأمرهم . وجعل شباب أهل البصرة والسفهاء منهم خاصة يحاولون إنشأب القتال فينضحون أصحاب على بالنبل حتى أصابوا منهم نفراً . فجعل أصحاب على يحملون من أصيب منهم إلى على ويتعجلون إذنه بالقتال ، وهو مع ذلك مستأنٍ لا يُجيبهم إلى ما يطلبون . فلما كثر ذلك من أهل البصرة دفع على مصحفاً إلى فتى من أهل الكوفة وأمره أن يقف به بين الصفيين وأن يدعو القوم إلى ما فيه . وأنذره بأنه مقتول إن نهض بهذه المهمة . فشك الفتى غير طويل . ثم أخذ المصحف وانطلق به حتى وقف بين الصفيين وجعل يدعو القوم إلى ما فيه . فرشقوه بالنبل رشقاً واحداً قتلوه . وتكثر الرواة بعد ذلك فقالوا : رفع الفتى المصحف يمينه قطعوها ، فأخذ المصحف بشماله قطعوها ، فأخذ المصحف بأسنانه أو بين منكبيه حتى قُتل .

والشئ المحقق أن الفتى قُتل وهو يدعوهم إلى ما في القرآن . فقال على لأصحابه : الآن طاب الضراب . وكانت للوقعة الأولى صدر النهار ، وكانت الهزيمة حين زالت الشمس . فلما انهزم الناس أقبل المتحمسون من أصحاب طلحة والزبير ، وعلى رأسهم عبد الله بن الزبير في أكبر الظن ، فأخرجوا أم المؤمنين من بيتها في المسجد الذي استترت فيه وأدخلوها هودجا مصفحاً بالشروع ، وحلواها على جملها ذلك ، وأشهدوها ميدان الوقعة . فتاب المهزومون إلى أمهم ورأوا أنهم لا يحمون أمهم فحسب وإتما يحمون زوج رسول الله وحبيته . فنارت في نفوسهم عُقدة غريبة . فيها الشعور الديني القوي ، وفيها الشعور بحجرة العرض وحماية

الأم والذود عن الذمار . واجتمع الناس حول أمهم مستقلين يكرهون أن تُصاب أم المؤمنين بأذى في بلبهم وهم شهود .

وكان جل عائشة ، فيما يقول بعض من شهد الواقعة ، راية أهل البصرة يلوذون به كما يلوذ المقاتلون براياتهم . وما أسرع ما أفاق المنتصرون من انتصارهم حتى أقبلوا على خصمهم أولئك يريدون أن يهزمهم آخر النهار كما هزمهم وجه النهار . وهنا يظهر كعب بن قور قاضي البصرة وقد برز بين الصفيين وعلق في عنقه مصحفاً وجعل يدعو أولئك وهؤلاء إلى كتاب الله وما فيه ونيهام عن الشر . ولكن أصحاب عليّ رشوه بالنبل رشقاً واحداً فقتلوه . كأنهم ثأروا لقتام ذاك الذي قُتل وهو يحمل المصحف بين الصفيين حين ارتفع الضحى .

واقفل الفريقان قتالاً شديداً منكراً ، يريد أصحاب عليّ ألا يُقتل منهم النصر بعد أن أحرزوه ، ويزيد أصحاب عائشة أن يحمو أم المؤمنين ويموتوا دونها . وأقتل القوم حتى كره بعضهم بعضاً وحتى ملّ بعضهم بعضاً وحتى يش بعضهم من بعض . ثم هذه صيحات ترتفع في الجو تأتي من يمين ومن شمال ، وتدعو المقاتلين إلى أن يُطَرَّفوا ، أي إلى أن يقطع بعضهم أطراف بعض . وهم يُقبلون على هذا النكر من الأمر يقطع بعضهم أيدي بعض ويقطع بعضهم أرجل بعض . ولا يكاد أحدهم تُقطع يده أو رجله حتى يستقتل إلى أن يُقتل . وقد كاد أصحاب عائشة أن يهزموا ، ولكن الجمل قائم لا يريم ، وعليه هودجه لا يضطرب ، وفي الهودج أم للمؤمنين تحرض الناس فتدّهم إلى الحامسة والجراة بعد الخوف والفرق ، وهم يثبتون حول الجمل لا يريدون انتصاراً ولا يريدون فوزاً وإنما يريدون أن يحمو أمهم ، وراجزهم يرتجز :

يا أمنا عائش لا تُراعى كل بغيك بطل المصاع

وهي تتحدث إلى من عن يمينها محرّضة ، وإلى من عن شمالها محمّسة ، وإلى من أمامها مذكرة . وأصحاب عليّ يلحون على هؤلاء المستقلين وراجزهم يرتجز :

يا أُنْمَا أَعَقَّ أُمِّي نَعْلَمْ
أما تَرَيْنَ كم شجاع يُكَلِّمُ
والأُم تَنْذُو وَلَدَهَا وَتَرْحَمُ
وَتُخْتَلِي مِنْهُ يَدٌ وَمِقْصَمُ
فِيحِبِّهِ رَاجِزُ أَصْحَابِ عَائِشَةَ :

نَحْنُ بَنِي صَيِّةَ أَصْحَابِ الْجَمَلِ
وَالْقَتْلُ أَشْهُى عِنْدَنَا مِنَ الْعَسَلِ
نُنَازِلُ الْقِرْنَ إِذَا الْقِرْنُ نَزَلَ
نَبِيَّ ابْنِ عَفَّانَ بِأَطْرَافِ الْأَسَلِ
رُدُّوا عَلَيْنَا شَيْخَنَا ثُمَّ بَجَلْ

وما يزال أولئك يستفتلون وهؤلاء يشتدون عليهم حتى كان لا يأخذ بخطام
الجل أحد إلا قُتل من دونه . وقد رأى على هذا القتل التريخ فواءه نُكِرَ
ما رأى وصاح بأصحابه : أعقروا الجل فإن في بقاءه فناء العرب . فيهورى إليه رجل
من أصحابه بالسيف فيعقره ، ويختر الجل إلى جنبه وله عَجِيجٌ مُنْكَرٌ يُسَمِعُ مثله .
وهناك وهناك فحسب يتفرق مُحملة الجل كما ينتشر الجراد . ويقبل محمد بن
أبي بكر وعمار بن ياسر فيحتملان المودج ويُنَحِّيانه ناحية ، ويضرب محمد على
هودج أخته فسطاطاً ، ويأمره على أن ينظر أأصابها مكروه . فيدخل رأسه في
المودج فنسأله : من أنت ؟ فيقول أبفض أهلك إليك . فتقول : أبني الخنعمية ،
فيقول : نعم أخوك محمد . ويسألها : أأصابها مكروه ؟ فتقول : مشقص في عَصْدِي ،
فينتزعه . ويأتي على مُقْصَباً ، ولكنه على ذلك متماسك يملك نفسه ويضبطها أشدَّ
الضبط ، فيضرب المودج برمحه ويقول : كيف رأيت صنيع الله يا أخت إرم .
فتقول : يابن أبي طالب ، ملكت فأُسْجِح . فيقول على . غفر الله لك .
ونُجِيبُ عَائِشَةَ : وغفر لك .

ثم يأمر على محمد بن أبي بكر أن يدخل أخته داراً من دور البصرة . فيحملها
حتى يدخلها دار عبد الله بن خلف الخزازي . فتقيم فيها أياماً .

(١٤)

وكذلك اقتتل الناس حول طلحة حتى انهزموا وجه النهار وقُتل طلحة . ثم
اقتتلوا آخر النهار حتى انهزموا حين أقبل الليل وسَلَت عاتشة . ورأى المسلمون
يوماً لم يروا مثله شناعةً ولا بشاعةً ولا نُكْراً . سلَّ المسلمون فيه سيوفهم على
المسلمين ، وقَتَلَ خيارُ المسلمين فيه خيارَ المسلمين . قُتِلَ من أولئك وهؤلاء جماعة
من جِلَّةِ أصحابِ النبيِّ ومن خيرةِ فقهاء المسلمين وقُرَأَ لهم . وحزن على ذلك أشدَّ
الحزن وأقساه . فكان يتعرف القتلى من أصحابه ومن خَصَّمه ويتوجع لأولئك
وهؤلاء ، ويترحم على أولئك وهؤلاء ، ويتجه إلى الله ربه فيقول :

أشكو إليك عُجْرِي وَبُجْرِي شغيتُ نفسي وقتلتُ معشري

وكان العرب في ذلك اليوم قد عادت إلى جاهليتها الجُهلاء وضلالتها العمياء ،
ونسيت دينها السَّمْعَ أو كادت تنساه . أو كان العرب في ذلك اليوم قد جُنَّ
جنونها وفقدت صوابها فلم تدرك ما تأتي ولا ما تدع . أو كان الفتنة قد شَبَّهت على
العرب حتى رأى المسلمون أنفسهم في ظُلَّة ظلماء لا يرون ، حتى كأنهم الذين
وصفهم الله في القرآن حين قال : (أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ
وَبَرْقٌ) إلى آخر الآيات . إلا أنهم كانوا مسلمين ، يرى كل منهم أنه يفضُّب الله
ويقاتل ويُقتل ويموت في سبيل الله . ولهذا لم يُبعد على حين قال لأصحابه حين
سألوه قبل الموقعة : إن من قاتل قُتِلَ وهو لا يريد بقتاله إلا الحق ولا يبتغي به
إلا رضى الله فهو شهيد ؟ وقد أنفذ على أمره كله ، فأمن الناس إثر سقوط الجبل ،
واشدت على أصحابه في ألا يُجهزوا على جريح ولا يتبعوا فارساً ولا يدخلوا داراً ولا
يهتكوا سراً . ولم يقسم بين أصحابه غنيمة إلا ما أوجب به أهل البصرة من خيل
أو سلاح ، لم يكن ملكاً ليبت المال . بل تجاوز إلى أبعد من ذلك وأمر بجمع

ما ترك أهل البصرة في الميدان وحمله إلى المسجد ونادى مناديه في الناس : من عرف منه شيئاً فليأخذه .

وكان الليل قد ردّ إلى القوم عواذب أحلامهم ، فأصبحوا جميعاً محزونين لا فرق في ذلك بين المنتصر والمنهزم . وأقبل على من غده فصلى على القتلى جميعاً من شيعته ومن خصمه . وأذن للناس في دفن موتاهم . وجمع الأطراف الكثيرة فاحفر لها قبراً كبيراً ودفنها فيه . وأقام في معسكره خارج البصرة فلم يدخل المدينة إلا بعد ثلاث .

وواضح أن هذه الواقعة للنكرة قد تركت في نفوس المسلمين أعمق الأثر وأبغاه ، وقد كانت على ذلك كله مصدراً خصباً لخيال القصّاص والشعراء ، فقصّوا حتى أسرفوا في القصص ، وأضافوا من رائع الشعر والرجز إلى المقتتلين ما لم يقولوا إلا أقلّه . وهم على ذلك لم يبلغوا وصف هذه الواقعة الشنيعة البشعة . ومتى استطاع الأدب على خيصبه ونفاذه وقوته أن يصور ما في قتال الإخوان للإخوان ، وفنتك الآباء بالأبناء ، والأبناء بالآباء . وتجاوز هذه الحرمات التي لا يباح للناس أن يتجاوزوها ، فيصيب بتصويره الغاية ويبلغ به المدى وصدق من قال من أصحاب النبي حين بلغه قتل عثمان : لقد كنتم تحتلبونها لبناً فلن تحتلبوها منذ اليوم إلا دماً . وقد كثُر القتلى والجرحى من أولئك وهؤلاء . واختلف الرواة في إحصاء القتلى ، فمنهم من بلغ بهم عشرين ألفاً ، ومنهم من لا يتجاوز بهم عشرة آلاف . وفي هذا الإحصاء وأمثاله إسراف كثير . ولكن الشيء الذي ليس فيه شك هو أن كثيراً جداً من دور البصرة والكوفة قد سكنها الحزن والشكل والحداد . وكان ذلك ابتداء مشئوماً لخلافة كان يُرجى أن تكون كلها بركة ويمنّا للمسلمين . ولكن ستة أشهر لم تمض على خلافة عليّ حتى جرت دماء المسلمين غذاراً بأيدي المسلمين وأصبح بأمهم بينهم شديداً .

(١٥)

ودخل على البصرة بعد الموقعة بثلاثة أيام ، فجاہ المسجد فصلى فيه وجلس للناس صدر النهار ، فلما أمسى ركب لزيارة عائشة ومعه جماعة من أصحابه . فبلغ دار عبد الله بن خلف الخزاعي ، وكانت أعظم دار في البصرة ، ولم يكده يدخل حتى لقيته ربة الدار صفية بنت الحارس البديرية شرًا لقاء . قالت له : يا علي ، يا قاتل الأحبة ، يا مفرق الجماعة . أيتم الله بنيك منك كما أيتمت بني عبد الله . وكان زوجها عبد الله بن خلف وأخوه عثمان قد قُتلا في الموقعة . فلم يجبهما على وإنما مضى حتى دخل على عائشة . فلما جلس إليها قال : جبهتنا صفية ، أما إنني لم أرها منذ كانت جارية حتى اليوم . ثم أخذ معها فيا كان بينهما من حديث . فلما انصرف تلقته صفية فأعادت عليه مقاتلتها تلك . وأراد علي أن يسكتها عنه فجعل يقول ، وهو يشير إلى أبواب الحجرات المظلمة : لقد هممت أن أفتح هذا الباب وأقتل من وراءه ، وأن أفتح هذا الباب وأقتل من وراءه . فلما سمعت صفية ذلك سكنت عنه وخلت له طريقه . وكان في تلك الحجرات كثير من الجرحى من أصحاب عائشة ، آوتهم عائشة إلى هذه الدار وأمرت بتمريرهم حتى يبرءوا . وكان علي يعلم بمكانهم . ولا شك في أنه لم يكن يريد أن يقتل منهم أحدا وإنما خوف تلك القرشية فخلت بينه وبين طريقه .

وهم بعض أصحاب علي أن يبطشوا بهذه القرشية ، فزجرهم علي زجراً عنيفاً وقال : لقد كُنّا نؤمر بالكف عن النساء وهن مُشركات ، ولقد كان الرجل ينال المرأة بالضربة فيعير بذلك عَقْبَهُ . فلا يبلغي أن أحداً منكم قد عَرَضَ لامرأة بسوء إن آذتكم وشتمت أمراءكم فأَنْزِلْ به أشدَّ العقوبة .

ولم يكده يبعد عن الدار قليلاً حتى أقبل رجل فأنبأه بأن أثنين من أهل

الكوفة قاما على باب الدار فقالا لمائسة قولاً غليظاً ، يرفعان به صوتهما لتسمعه .

قال أحدهم : جُرِيت عنا أَمْنًا عَقُوقًا .

وقال الآخر : يا أَمْنًا تُوْبَى لَقَدْ خَطَطْتَ .

فأرسل عليٌّ من جاءه بالرجلين وبمن كان معهما من الرجال . فلما ثَبَّتَ أنهما قالا مقاتلتهما تلك أمر بقتلهما بادئ الرأي ، ثم خَفَّفَ العقوبة فأمر بأن يضرب كل واحد منهما مئة سوط .

وسار عليٌّ في أهل البصرة سيرةَ الرجل الكريم الذي يَقْدِرُ فيمغفو ويملك فيسبحح ، وكان يقول : سرت في أهل البصرة سيرةَ رسول الله صلى الله عليه وسلم في أهل مكة .

ثم جلس لهم فبايعوه على راياتهم ، بايعه منهم الصحيح والجريح . ثم عهد بعد ذلك إلى بيت المال قَسَمَ ما وجد فيه على الناس . وقوم يَرَوْنَ أنه قسمه في أصحابه دون حَصَصه من أهل البصرة ووعدهم مثلَ ذلك إلى أعطياتهم إن أظفرهم الله بأهل الشام . والأشبه بسيرة عليٍّ أنه قسم المال في التابعين والمغلوبين جميعاً . ومن أجل ذلك غضب الثائرون بهيئان لأنه لم يفرّق بين شيعته وبين عدوه ، وغضبوا كذلك لأنه لم يُبيح لهم أن يأخذوا ما ظفروا به بعد الهزيمة . وقال قائلهم : أحلّ لنا دماءهم وحرّم علينا أموالهم .

ويقول بعض المؤرخين : إن هؤلاء الثائرين ، الذين يُحبب الطبرى ورواؤه أن يُسَمَّوهم السبئية ، قد خَفَوْا من البصرة إلى الكوفة فأجبلوا عليّاً وأضطروه إلى أن يلحقهم مخافة أن يُحدثوا في الكوفة حدثاً . وأكبر الظن أن الأمر لم يبلغ بهم هذا الحدَّ وإنما جهمجهموا ببعض ما وجدوا من الغضب ثم لم يزدوا على ذلك ، كما جهمجوا الأشرع ، فيما يروى ، حين ولّى عليٌّ على البصرة عبد الله بن عباس . وقال الأشرع ، فيما يروى : فقيم قتلنا الشيخ إذا عبد الله على البصرة وعيّد الله على البين وقَمَّ على مكة ، وكلهم من بنى العباس . ويزعم رواة الطبرى أن الأشرع

غضب وأرتمل مسرعاً إلى الكوفة . فأمر على^١ بالرحيل ليلحق به قبل أن يحدث حدثاً .

وما أرى إلا أن هذا كله قد تكلفه الرواة بأخرة . وما أكثر ما كان الناس يُنكرون من خلفائهم هذا الأمر أو ذلك ثم لا يتجاوزون هذا الإنكار بألسنتهم . أنكروا على أبي بكر ، وأنكروا على عمر ، وأنكروا على عثمان في الصدر الأول من خلافة ، ثم لم يزيدوا على ذلك شيئاً .

والناس يختلفون في المدة التي أقامها على^٢ بالبصرة ، قوم يرون أنه لم يقيم فيها إلا شهراً أو أقل من شهر ، وقوم يرون أنه أقام فيها شهرين أو أكثر قليلاً . ونميل نحن إلى أنه لم يطل المقام في البصرة وإنما كانت أمامه أمور دبرها ثم أرتمل إلى الكوفة متعجلاً يريد أن يستعد لحرب أهل الشام بعد أن صرفته عن جربهم فنته هؤلاء الذين كان يسميهم الناكثين ؛ لأنهم بايعوا ثم قضوا البيعة . وكان من أهم هذه الأمور أن يفرغ من أمر الموقعة وأعقابها ، وأن يطمئن على أمر البصرة بعد انصرافه عنها . وقد جعل يستصلح الناس فيخفو عنهم ويعطيهم الرضا ويؤمن الخائف منهم ويتجاهل مكان العدو .

وقد أظهر الجهل بما كان من أمر جماعة بني أمية ، أصابتهم جراحات في الموقعة وأشفقوا ألا يؤمنهم على^٣ فتشتتوا في الأرض وطلبوا الجوار إلى أشراف العرب ، فأجاروهم وأقلموا على تمريضهم ثم أبلغوهم مأمْنهم . وعلى يعلم هذا كله ويخفي علمه به لأنه لم يكن يريد بأحد بعد الموقعة شراً . وكان يعلم أن عائشة قد ضمت إليها كثيراً من الجرحى فلم يعرض لهم بسوء ولم يخفِ علمه بمكانهم وإنما قاله لصفية بنت الحارث حين أعتزته شامة له داعية عليه . وأستخفى عبد الله ابن الزبير بجراحاته الكثيرة ثم أرسل إلى أم المؤمنين يُنبئها بمكانه وطلب إلى رسوله ألا يؤذن بذلك محمد بن أبي بكر . فذهب الرسول فأبلغ أم المؤمنين . فأرسلت إلى أخيها محمد وقالت له : اذهب إلى مكان ابن أختك فأنتي به .

وزهب محمد إلى ابن أخته فأتى به وجعل يتشامان طول الطريق ، يشتم محمد عثمان ويشتم عبد الله خاله محمدا .

وكذلك ثاب الناس إلى كثير من العافية والإسماح ، وجعلت ثورة القلوب تهذا قليلا قليلا وترك فيها حشرات تختلف قوة وضعفا باختلاف هذه القلوب .

وكانت عائشة ، فيما يروى للزورخون والمحدثون ، أشدّ المغلوبين حسرة وأعظمهم ندمًا وكانت تنلو : (وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ) إلى آخر الآية ، ثم تبكي حتى يبتل خمارها . وكانت تقول : وددت لو أني مت قبل هذا اليوم بعشرين عاما . وكانت تقول بعد رجوعها إلى الحجاز : والله إن قعودي عن يوم الجبل لأحبُّ إلى لو أُتيح لي من أن يكون لي عشرة بنين من رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وكان أشدّ الناس حسرة وأعظمهم أسمى بين الغالبيين على نفسه ، فقد كان يقول : لو عرفت أن الأمر يبلغ بنا ما بلغ لما دخلت فيه . وكان يقول :

أشكو إليك هجري وهجري شغيت نفسي وقتلت معشري

وكان يقول : وددت لو أني مت قبل هذا اليوم بعشرين سنة ، كما كانت تقول عائشة .

وكان من الأمور ذات الخطر التي أراد على أن يفرغ منها قبل أن يترك البصرة ردُّ عائشة إلى المدينة لتقرّ في بيتها كما أمرها الله . وقد تعجلها في الرحيل فاستأجلته أياما ، كأنها كانت تريد أن تطمئن على الجرحى . فأجلها على أياما ثم جهّزها بجهاز ملائم لمساكنها ، وأرسل معها جماعة من رجال ونساء . وخرجت عائشة يوم سفرها فسلم الناس عليها وودّعوها ، وأمرتهم بالخير وأنبأتهم أنه لم يكن قط بينها وبين علي إلا ما يكون بين المرأة وأصحابها . وصدق علي أنام الناس مقالاتها وشيئها وشيئها الناس معه حتى أبعدها ، وأمر بنيه فصاروا معها يوما كله ثم رجعوا .

وأمر عليّ على البصرة عبد الله بن عباس ، وما نرى أنه كان يستطيع أن يؤمّر غيره . فالكثرة في البصرة مضرّة ، وما ينبغي أن يؤمّر عليها بعد الفتنة إلا رجل من مضر شديد القرابة من عليّ . وأمر عليّ زياداً على الخراج ، وأرّحل إلى البكوفة ، فلما بلغها وجد فيها حزناً وخوفاً ، وجد الحزن عند الذين أصيب أبناؤهم وإخوانهم وأباؤهم ، ووجد الخوف عند الذين لم ينفروا معه فأشفقوا أن يسخط عليهم . ولكنه وصى أولئك وأستصلح هؤلاء وجعل يستعد للحرب أهل الشام .

(١٦)

ولم يضع شيئاً من وقته ولم يرفق بنفسه ولا بأصحابه ، فلم يكد يفرغ من حرب الناكثين كما كان يستمهم حتى جعل يتأهب لحرب القاسطين كما كان يستمهم كذلك . وصل إلى الكوفة في أواخر رجب فلم يُقم فيها إلا أربعة أشهر استعد أثناءها للحرب .

ولم يكن أصحابه يرفقون بأنفسهم أيضاً ، فقد كان المنتصرون منهم حراساً على أن يُضيفوا نصراً إلى نصر ، وكان المتخلفون منهم حراساً على أن يموضوا ما فاتهم به أصحابهم الذين قاتلوا يوم الجمل ، وأن يموضوا علياً عن أنفسهم بما يُبيلون في الحرب المقبلة من بلاء .

وكانت الحرب المقبلة محتاجة إلى البلاء الحسن كله ، فانخصم في الشام عنيف يحيط به جُند أولو قوّة وأولو بأس شديد . فأما عنف هذا الخصم وهو معاوية فيمكن أن نلحظه حين نلاحظ أنه ابن أبي سفيان الذي حارب النبي بعد بدّره فأبلى في حربه أشد البلاء وأقواه ، وأظهر في هذه الحرب قوة وقسوة وكيداً ودهاءاً ، ولم يُسلم إلا بأخرة حين لم ير من الإسلام بُدّاً ، وحين لم يكن له إلا أن يختار بين الإسلام والوث . وقد ورث معاوية عن أبيه قوته وقسوته وكيدته ودهاءه ومرونته كذلك . ولم تكن أم معاوية بأقل من أبيه تنكراً للإسلام وبغضاً لأهله وحقيقتة عليهم . وم قد تروها يوم بدر ، فتأر لها المشركون يوم أحد ، ولكن ضغفها لم يهدأ وحقيقتها لم تسكن حتى فُتحت مكة فأسلت كارهة كما أسلم زوجها كارهاً . وقد ولّى عمر معاوية على الشام فلم يزل عليها على كثرة ما كان عمر يجب أن يُغير العقال . رضى عن سياسته للشام وجُند الشام وعن ثباته للروم . وكان عمر يكفكف من غلواء معاوية وطموحه إلى الفتح ورغبته في أن يفرزو البحر كما

غزا البر. ثم جاء عثمان فخير عمال عمر جميعاً بعد ولايته بوقت قصير إلا معاوية ، فإنه أقره على عمله رضى عنه كما رضى عنه عمر ، وركن إليه أكثر مما ركن إلى غيره من العمال لقربته وقوته وحسن تديره للأمر وحسن تصرفه في المشكلات وخروجه من المأذق ونفوذه في الخطوب حين تدلهم . وكان إذا ضاق عمله ببعض المعارضين من أهل الكوفة والبصرة أمر عامله في هذا المص أو ذاك بنفي هؤلاء المعارضين إلى الشام حيث يتلقاهم معاوية فيؤدبهم باللين والرفق ما وسعه اللين والرفق ، ويؤدبهم بالشدة والعنف حين لا يرى من الشدة والعنف بُداً .

وقد ضاق معاوية برجل عظيم الخطر من أصحاب النبي هو أبو ذر ، كما رأيت فيما مضى من هذا الكتاب ، ولم يستطع أن يبطش به لمكانه من رضى رسول الله عنه وإيثاره إياه ولسابته في الإسلام . ولم يستطع أن يفتنه عن دينه بالمال ، فشكاه إلى عثمان . وأمره عثمان بتسييره إلى المدينة . ولم يُطلق عثمان نفسه معارضة أبي ذر فأخرجه من المدينة وأضطره إلى أن يقيم في الرملة حتى مات .

ووفد معاوية على عثمان في آخر أيامه ، حين كثر قول الناس فيه وإنكارهم عليه ، فأقترح فيما يروى للورخون أن ينقل معه إلى الشام . فكره عثمان أن يترك جوار النبي صلى الله عليه وسلم . فأقترح عليه معاوية أن يرسل إليه جنداً من أهل الشام يحتلون المدينة ويقومون فيها دونه . فأبى عثمان أن يُصَيِّقَ بهؤلاء الجند على أهل المدينة . وخرج معاوية فأوصى المهاجرين بالشيخ خيراً ، ولمح لهم بالنذير إن هم أعانوا عليه أو قصرُوا في ذاته .

ولكنه عاد بعد ذلك إلى الشام وعرف اشتداد التكبر على عثمان ، وعرف بعد ذلك أن عثمان قد حُصر فلم يخف نصره ولم يرسل إليه جنداً . ثم جاءه كتاب عثمان يستغيثه كما استغاث غيره من العمال ، فأبطأ عن نصره كما أبطأوا وظل مترقباً حتى قتل الشيخ ، وهناك نهض يطلب بدمه . وكان خليقاً لو أراد أن يحقن هذا الدم قبل أن يُراق . ولكنه أقام في الشام مطرقاً إطراق الشجاع

ينتظر الفرصة المواتية ، وقد واثته الفرصة فأهتبلها غير مقصّر في أهتبلها وغير متهاك عليها أيضاً . كان مُستأنياً بعيد الأناة ، وكان متحفظاً شديد التحفظ ، وكان على ذلك نشيطاً أشد النشاط ، يُعمل عقله ورويته في غير أقطاع ، ويدعو الناس إلى نصره في غير إلحاح أول الأمر . وإنما كان يُعظم قتل الخليفة المظلوم ، ويهول من أمر هذا الحدث للنكر ، حتى أنقادت إليه قلوب أهل الشام وضائهم وإذا هم يُظهرون من الغضب لعثمان والطلب بدمه أكثر مما كان يُظهر ، وإذا هم يتعجلونه في التهور وهو مع ذلك يُبطنهم ويستأنى بهم ، ويحتاط في الأمر لنفسه ولم ، ويبلغ مع ذلك في تألف القلوب وأستهواء الضائر والنفوس ؛ يُطمع هؤلاء ويخيف أولئك ، وينتظر بهؤلاء الشيوخ من أصحاب الشورى من المهاجرين والأنصار ليرى ما يصنعون . يدسّ لبعضهم من بنى أمية الثرغين والثرهين والبشرين والمنذرين ، حتى إذا رأى انحياز طلحة والزبير وعائشة إلى مكة واتهامهم بقتال عليّ غضباً لعثمان لم يدعهم إليه ولم ينصرهم بجنده ، وإنما ألقى أنصاره في روعهم أن معاوية سيكفيهم الشام وقد يكفيهم مصر ، وأن عليهم أن يستأثروا بالعراق من دون عليّ ليُخصر عليّ في الحجاز ثم يؤخذ بين من يخف لحره من شرق الدولة وغربها .

وقد سمع الشيخان وسمعت عائشة للسّيرين بذلك من بنى أمية ، فقصدوا إلى البصرة يريدون أن يحتازوها ثم يغيرون بعد ذلك بأهلها على الكوفة ، فإذا فرغوا من العراق كان التعاون بينهم وبين معاوية على عليّ ، ثم تنظّم بعد ذلك خلافة ثلاثية ، قوامها طلحة والزبير ومعاوية . بعد أن أبى عليّ هذه الخلافة الثلاثية التي طلبها إليه الشيخان بعد أن بايهاه .

وقد انصرف عليّ عما كان يتأهب له من حرب معاوية وأهل الشام واشتغل بالشيخين وأم المؤمنين يريد أن يردمهم إلى الطاعة ، ويريد إن أبوا أن يقاتلهم . ورضى معاوية كل الرضى عن اشتغال هؤلاء الشيوخ من المهاجرين والأنصار

بأنفسهم ، وفرغ هو لأمره يديره ويحكم تديره . وكان يرى في أكبر الظن أن هؤلاء الشيوخ إذا اقتتلوا وصار بأسهم بينهم شديداً وهنت قوتهم وذهبت ريحهم وأصبح هو أقوام قوةً وأشدّهم بأساً . فكان مثله مثل ذلك الشجاع الذي ذكره الشاعر القديم في قوله :

مُطَرِّقٌ يَنْفُثُ مُمَيَّا كَمَا أَطَرَقَ أَفْعَى يَنْفُثُ الشَّمَّ صِلَ

وقد أقتل هؤلاء الشيوخ من المهاجرين والأنصار ، قُتِلَ طلحة والزبير ، وعادت عائشة إلى بيتها في المدينة فاستقرت فيه ، وكثر القتل في أهل البصرة والكوفة وأستقر الحداد في كثير من دورهم .

ونظر معاوية فإذا هو قد أصبح يلقى علياً وجهاً لوجه . وهو بعد ذلك لم يتعرض لحرب ؛ لم يَكَلِّمْ أحداً ولم يكلمه أحد ؛ قوته موفورة ، وعُدته كاملة ، وأصحابه وافرون لم يُصابوا في أنفسهم ولا في أموالهم ، وهم قد اجتمعوا على حبه ونصره حتى يثار لأبن عمه الخليفة المظالم .

فأما على فقد خاض حرباً منكرة قُتل فيها من شيعته ومن عدوه خلق كثير . فعدوه واجدون عليه لأنه وتَرَمَ فيبن قُتل منهم ، وشيعته لا تبرأ من الواجدين عليه لأنه قُتل إخوانهم في حرب البصرة .

فإذا أضفت إلى ذلك أن الفرق بين على ومعاوية في السيرة والسياسة كان عظيماً بعيد المدى ، عرفت أن معاوية كان ينتظر علياً في ثبات وثقة وأطمئنان . كان الفرق بين الرجلين عظيماً في السيرة والسياسة ، فقد كان على مؤمناً بالخلافة كما تصوّرها المسلمون أيام أبي بكر وعمر وفي الصدر الأول من خلافة عثمان ، يرى أن من الحق عليه أن يقيم العدل بأوسع معانيه بين الناس ، لا يؤثر منهم أحداً على أحد ؛ ويرى أن من الحق عليه أن يحفظ على المسلمين ما لهم لا يُنفقه إلا بحقه ، فهو لا يستبيح لنفسه أن يصل الناس من بيت المال ، بل هو لا يستبيح لنفسه أن يأخذ من بيت المال لنفسه وأهله إلا ما يقيم الأود لا يزيد عليه ، وإن

استطاع أن ينقُص منه فعل . وكان علىّ لا يحبّ الأدخار في بيت المال وإنما ينفق منه على مصالح المسلمين ، فإن بقي بعد ذلك شيء قسمه بين الناس بالعدل . وكان يُحبّ أن يدخل بيت المال فإن وجد فيه شيئاً لا يحتاج إليه لمصلحة عامة فرقه بين الناس بالتقسط ، ثم يأمر ببيت المال فيكسح ويُنضح بالماء ثم يصليّ فيه ركعتين ثم يقول : هكذا يجب أن يكون بيت المال . كان علىّ إذاً في إنفاق دائم على الناس ، ولكن على أساس ثابت من العدل والتقسط .

فأما معاوية : فكان يسير سيرة أقلّ ما تُوصف به أنها سيرة الرجل العربيّ الجواد الداهية ، يُعطى الناس ما وسعه إعطاؤهم ، ويصل الذين يريد أن يتألفهم من الرؤساء والقادة ، لا يجد في ذلك بأساً ولا جُنَاحاً . فكان الطامعون يجدون عنده ما يريدون ، وكان الزاهدون يجدون عند علىّ ما يُحبّون . وما رأيك في رجل جاءه أخوه عقيل بن أبي طالب مُسترفداً ، فقال لابنه الحسن : إذا خرج عطائي فسير مع علك إلى السوق فأشتر له ثوباً جديداً واصلين جديديتين . ثم لم يزد على ذلك شيئاً . وما رأيك في رجل آخر يأتيه عقيل هذا نفسه بعد أن لم يرض صلة أخيه فيعطيه من بيت المال مئة ألف .

كان معاوية إذاً يعتمد على مذهبه هذا في السياسة . ويعلم أنه سيضم إليه كل من كان له أرب في الدنيا . ثم لم يكن يقف صلاته على أهل الشام ، وإنما كان له من بنى أمية أنصار في الحجاز يُوصلون صنائعه إلى من شاء من أولئك الذين أقاموا على طاعة علىّ . وكان له عيون في العراق يُرقيون ويُرهبون ويوصلون الأموال سرّاً . ولم يكن علىّ من هذا كله في شيء ، لم يكن يحرص على شيء كما كان يحرص على الأمانة في المال وعلى الوفاء بالهد وعلى ألاّ يذهن في الدين . ولم يكن يُبغض شيئاً كما كان يُبغض وضع درهم من بيت مال المسلمين في غير موضعه . أو إنفاقه في غير حقه ، كما كان يُبغض المكر والكيد وكل ما يتصل بسبب من أسباب الجاهلية الأولى . كان الحق أمامه بيناً ، فكان يُفضي إليه مصمماً ويدعو (٥)

أصحابه إلى أن يمضوا إليه مصممين . وكان الباطل بيننا ، فكان يُعرض عنه عازماً
ويدعو أصحابه إلى أن يُعرضوا عنه عازمين . وكان له من أجل ذلك أنصار
يُحبونه ويُخلصون له الحب وينودون عن سلطانه بأنفسهم وأموالهم . وهو لذلك
لم يكد يستقر في الكوفة حتى جعل أصحابه يطلبون إليه أن ينهض بهم إلى عدوهم
من أهل الشام . ولكنه على ذلك أبى أن يمضى . إلى الشام قبل أن يرسل السفراء
إلى معاوية يدعوهم إلى الطاعة والدخول فيما دخل فيه الناس ، لتكون حجته
ظاهرة ، وليتبعه من تبعه على بينة من أمره وعلى هدى من الله .

(١٧)

وقد أرسل على رجلاً من أصحاب النبي هو جرير بن عبد الله البجلي إلى معاوية ، يطلب إليه أن يبايع وأن يدخل فيما دخل فيه الناس ، ويبين له حجة على فيما يطلب إليه . و انتهى جرير إلى معاوية فكلّمه ووعظه وألح عليه في الكلام والوعظ . ولكنّ معاوية جعل يسمع منه ولا يقول له شيئاً . وإنما يطاوله ويسرف في مطاولته ، ويدعو مع ذلك وجوه أهل الشام ورؤساء الأجناد فيظهر مشاورتهم فيما يطلب إليه على ، ويُعظم لهم قتل عثمان ويحرضهم على الوفاء للخليفة المظلوم والطلب بدمه .

وهنا يظهر عمرو بن العاص الذي لم يكن أقلّ دهاء ولا أدنى مكرّاً ولا أهون كيداً من معاوية . وكان عمرو بن العاص قد وجد على عثمان حين عزله عن مصر ، فلما ظهرت الفتنة كان من المعارضين لعثمان وكانت معارضته الخفية أشدّ من معارضته الظاهرة . فكان يؤلّب الناس ويحرضهم ما وسعه ذلك سرّاً ، على أنه مع ذلك لم يتردّد أن قال لعثمان جهره في المسجد : « إنك قد ركبت بالناس نهكبير وركبناها معك فنب إلى الله تب » . وتلقى عثمان منه ذلك أسوأ لقاء . فلما اشتدت الفتنة وعرف عمرو أنها منتهية إلى غايتها آثر أن يعتزلها في طورها ذاك ، فخرج إلى أرض كان يملكها بفلسطين فأقام فيها وجعل يتنسم الأخبار .

وخرج معه إلى فلسطين أبناه عبد الله ومحمد . وكان عبد الله رجلاً صدقاً ، مخلصاً في دينه ، زاهداً في دنياه ، قد صحب النبي وأخذ عنه كثيراً من شئنه ، والتزم سيرة الورع والتقوى والترفع عن الدنيا . وكان أخوه محمد فقي من فتيان العرب ثم من فتيان قریش ، لم يُعرض عن الدنيا ولم يزهّد فيها ، وإنما طمع فيما يطمع فيه أمثاله من السعة والدعة والتقدّم وبُعد الصوت .

وكان عمرو وأبناءه على ما هم عليه في فلسطين حين جاءهم النبأ بقتل عثمان . فقال عمرو : « أنا أبو عبد الله ما حككت قرحة إلا أدميتها » . يريد أنه قد مهد للفتنة والثورة بعثمان فأحكم التمهيد وأنتهى الأمر إلى غايته . ثم جاءه الخبر بأن الناس قد بايعوا علياً ، وبأن معاوية يأبى البيعة ويطالب بئار عثمان ، وبأن أهل الشام جميعاً له ناصرون . فأدار عمرو الأمر بينه وبين أبنيه أى موقف يقف من هذين الرجلين . فأما أبنه عبد الله فقد أشار عليه أن يعتزل الناس حتى إذا اجتمعت الكلمة والتأم الشمل دخل فيما دخل فيه المسلمون . وألح عبد الله على أبيه في ذلك ، وذكره بأن النبي والشيخين من بعده قد فارقوا الدنيا وهم عنه راضون ، فما ينبغي أن يضيع ما أتيج له من الفضل والرتبة .

وأما محمد فقال له : أنت نابٍ من أنياب العرب ، وما ينبغي أن تُبرم الأمور وأنت متخلف ، وأشار عليه بأن يلحق بمعاوية .

فقال عمرو : أما عبد الله فقد أشار على بما ينفعني في ديني وآخرتي . وأما محمد فقد أشار على بما ينفعني في دنياي . وأتفق ليلاً مسهداً يضرب أمره أخماساً لأسداس ، يكره بيعة علي لأنه لا ينتظر من هذه البيعة منفعة أو ولاية أو مشاركة في الحكم ، ولأنه يعلم أن علياً سيجعله رجلاً من الناس له ما لهم وعليه ما عليهم . ويشفق من اللحاق بمعاوية لأنه يرى أن معاوية يسمو إلى شيء ليس له أهلاً ، ولأنه لم يكن يستحب بادئ الرأي أن يفرط في أمر دينه . ولكنه فكر وقدّر وأطال التفكير والتقدير وحاول أن يصبر نفسه على اعتزال الناس ، فلم يُطق صبراً على المحول والانتظار .

ولم يكن عمرو قد نسى ولاية مصر التي أتاحت له أيام عمر ، ولم يكن قد طلب نفساً عن عزل عثمان إياه عن هذه الولاية ، فكان فيما يظهر يحن إلى مصر حنيناً متصلاً . ولم يسفر الصبح له حتى كان رأيه قد أستر على أن يلحق بمعاوية . فارتحل إلى دمشق وأرتحل معه ابنه . فلما بلغها ألنى أهل الشام يرضون معاوية على الطلب بدم عثمان ويحضضونه على النهوض لحرب علي . فما أسرع ما أنضم

عمرو إلى المحرضين والمخضين . وجعل يلقي معاوية فيعظم له أمر الخليفة المظلوم ، ومعاوية يسمع منه دون أن يظهر احتفالا بما كان يقول له . كان يؤثر الأناة والتمهل ، وكان أهل الشام يتحرقون شوقاً إلى الحرب ، يرون في ذلك أداء الحق الخليفة المقتول وقياماً بواجب يفرضه عليهم الدين . وكان عمرو يتعجل الحرب لتظهر حاجة معاوية إليه . فلما طال عليه إعراض معاوية عنه ، دخل عليه ذات يوم فتحدث إليه حديثاً صريحاً فهمه معاوية حق فهمه . فلم يلبث أن أظهر العناية بعمرو وجدّ في أن يتخذ له حليفاً . ذلك أن عمرو أظهر لمعاوية محبة من هذا الإعراض عنه ، مع أنه إنما يضحي بشيء كثير حين ينضم إليه ويعرض عليه معونته بالرأى واليد واللسان . على ثقة منه بأن معاوية ليس على الحق ، وبأن خصمه هو صاحب الحق ، وبأن الانتصار لمعاوية واللياذ به إنما هما سبيل الدنيا لا سبيل الدين . فقد سمع معاوية ذلك وفهمه واستيقن أن عمرو إن انصرف عنه كاد له فأبلغ في الكيد ، وأن من الخير أن يستصلحه ويستخلصه نفسه ويُعطيه جزاءه من هذه الدنيا التي يطلبها ويتهاكك عليها . وعمرو بعد ذلك صاحب حرب ومكيده ، فتح فلسطين وفتح مصر واطمأن إليه عمر منذ فتح مصر إلى أن قُتل . وهو بعد هذا كله داهية من دواهي العرب وشيخ ذو مكانة من شيوخ قريش . ويقول المؤرخون : إن معاوية سأل عمرو عما يريد ثمناً لانضمامه إليه . فطلب إليه عمرو أن يُطعمه مصر حياته . وأستكثر معاوية هذا الثمن . وكان بين الرجلين شيء من مشادة ، حتى كاد عمرو أن يرتحل ويعود أدرأجه مغاضباً . ولكن عُتبة ابن أبي سفيان دخل بين الرجلين وما زال بمعاوية أخيه حتى أرضاه بالنزول لعمرو عن مصر أثناء حياته . وكتب بهذا الاتفاق بين الرجلين عهداً مؤكداً .

فلما لقي عمرو أبنيه لم يرضيا عن هذا الثمن وإنما استقلّاه وسخرأ منه . يذهب عبد الله في ذلك إلى أن أباه قد باع دينه بثمان قليل . ويذهب محمد إلى أن أباه قد باع رأيه بثمان قليل .

ومهما يكن من شيء فقد التأم حول معاوية جمع ليس به بأس من أولى مشورته في الشام ، وهم رؤساء الأجناد وشيوخ القبائل وأهل بيته من بنى أبي سفيان وبنو هُمويمته من بنى أمية . وأنضم إليه عمرو بن العاص . وكلهم كانوا يحرضون معاوية على النهوض للحرب ويستبطنونه ، ويوشك بعضهم أن يتهمه بالعجز والقصور .

فلما اجتمع لمعاوية أمره ردّ جرير بن عبدالله البجليّ ، سفير علىّ إلى الكوفة ، دون أن يعطيه شيئاً . وعاد جرير فأنبأ عليّاً بامتناع معاوية عليه ، وعظم له من أمر أهل الشام . وكان عليّاً لم يرض عن سفارة جرير ، وكان جماعة من أصحاب علىّ على رأسهم الأشتر أسمعوا جريراً بعض ما يكره ، فغضب وارتحل بأهله . فلحق بطرف من أطراف الشام في قرقيسياً فأقام فيه مجانباً للخصمين . وبعض المؤرخين يرى أنه انضم لمعاوية .

ثم أخذ معاوية يتأهب للحرب ، ولكنه هو أيضاً أسفر إلى علىّ كما أسفر علىّ إليه .

(١٨)

ويظهر أن بعض أصحاب معاوية لم تكن نفوسهم مطمئنة إلى القتال ، كما أنها لم تكن كذلك راضية عن قتل عثمان وإعفاء الذين قتلوه من العقاب . فقد يقال إن رجلاً من أصحاب معاوية ، هو أبو مسلم عبد الرحمن ، أو عبد الله بن مسلم اتخذوا لاني ، قام إليه أثناء تشاوره في أمر الحرب فقال له : علام تُقاتل علياً وليس لك مثل فضله وسابقته في الإسلام ؟ فقال معاوية : إني لا أقاتله وأنا أدعى أن لي مثل فضله أو سابقته ، وإنما أطلبه بأن يدفع إلينا قتلة عثمان حتى أقتصم منهم . قال أبو مسلم : فَاكتب إليه في ذلك ، فإن أجابك إلى ما تريد فقد صرفت عنا الحرب ، وإن أبي قاتلناه على بصيرة . وكأن معاوية أراد أن يقطع حجة أبي مسلم وأمثاله من المترددين ، فكتب إلى عليّ كتاباً وأرسله مع أبي مسلم نفسه . وهذا نص الكتاب كما رواه البلاذري : « بسم الله الرحمن الرحيم . من معاوية ابن أبي سفيان إلى عليّ بن أبي طالب . أما بعد فإن الله اصطفى محمداً بعلمه وجعله الأمين على وحيه والرسول إلى خلقه . ثم اجتبى له من المسلمين أعواناً أيده بهم ، فكانوا في المنازل عنده على قدر فضائلهم في الإسلام ، وكان أنصحبهم لله ورسوله خليفته ثم خليفة خليفته ، ثم الخليفة الثالث المقتول ظلاماً عثمان . فكلهم حسدت وعلى كلهم بنيت . عرفنا ذلك في نظرك الشر ، وقولك الهجر . وتنفسك الصعداء ، وإبطانك عن الخلفاء . في كل ذلك تُقاد كبقاد الجمل التخشوش . ولم تكن لأحد منهم أشدّ حسداً منك لابن عمك . وكان أحقهم ألا تفعل به ذلك لقربته وفضله . قطعت رحمة ، وقبّحت حسنه ، وأظهرت له المداوة ، وأبطنت له النفس ، وألبت الناس عليه ، حتى ضربت آباط الإبل إليه من كل وجه ، وقيدت الخليل من كل أفق ، وشهر عليه السلاح في حرم رسول الله صلى الله

عليه وسلم . قُتِلَ معك في الحلة وأنت تسمع المائة لا تدراً عنه بقول ولا فعل . ولعمرى يا ابن أبي طالب ، لو قُتِلَ في حقه مقاماً تنهى النَّاسَ فيه عنه ، وتُتَّخِجَ لهم ما أُهْتَبِلُوا منه ما عَدَلَ بِكَ مَنْ قَبِلْنَا من النَّاسِ أحداً ، ولما ذلك عندهم ما كانوا يعرفونك به من المُجَانِبَةِ له والبغى عليه . وأخرى أنت بها عند أولياء ابن عفان ظنين ، إياؤك قَتَلْتَهُ ، فهم عَصْدُكَ ويدك وأنصارك وقد بلقي أنك تَنَفِّثِي من دم عثمان وتبترأ منه . فإن كنت صادقاً فادفع إلينا قتلتهم بقتلهم به ، ثم نحن أسرع النَّاسِ إليك . وإلا فليكن بيننا وبينك السيفُ . ووالذي لا إله غيره لنطلبن قِتْلَةَ عُثْمَانَ في الجبال والرمال والبر والبحر حتى نقتلهم أو تلحق أرواحنا بالله . والسلام .

وقد انتهى أبو مسلم بهذا الكتاب إلى علي . فجمع له الناس في المسجد وأمر قُرئ عليهم الكتاب . فتصايح الناس من جنابات المسجد : « كلنا قَتَلَ عُثْمَانَ ، وكلنا كان منكراً لعمله » . وكذلك رأى أبو مسلم نفسه أن أصحاب علي كانوا يرون قتل عثمان صلاحاً لأمر دينهم ودنياهم ويأبون أن يُسلِّموا أحداً من قاتليه . ورأى كذلك أن علياً لو أراد أن يُسلم قِتْلَةَ عُثْمَانَ كلهم أو بعضهم لما أَسْتَطَاعَ إلى ذلك سبيلاً . ومن أجل ذلك أبي أن يدفع أحداً إلى معاوية . فجعل أبو مسلم يقول : الآن طاب الضُّراب .

وأنت ترى من كتاب معاوية أنه لم يكن يريد سلماً ولا عافية ، وإنما كان يريد أن يعذر نفسه عند أصحابه من أهل الشام وعند اللزدين والثأمين منهم خاصة . فطالبُ السلم والعافية لا يكتب إلى خصمه ليؤذيه ولا ليحفظه ولا ليغنيظه ويثير في نفسه للوجدة والشنآن .

وليس من اليسير على علي أن يقرأ في كتاب معاوية اتهامه بمحسد الخلفاء والبنى عليهم والتكثُّر في البيعة لهم حتى يضطر إليها اضطراراً ويُقَادَ إليها كارهاً . وليس من اليسير كذلك على علي أن يقرأ في كتاب معاوية اتهامه بمحسد ابن

عمته والبنى عليه وقطع رحمه وإغراء الناس به والقعود عن نصره حين ضيق عليه الثأرون به .

ثم ليس من اليسير على عليّ آخر الأمر أن يقرأ هذا التحدى الواضح والدعاء إلى أن يُثبت براءته من دم عثمان بتسليم قاتليه ، فإن لم يفعل فليس بينه وبين معاوية إلا السيف .

وقد أبلغ معاوية في التحدى حتى زعم لعلّ أنه إن دفع إليه قتلة عثمان أسرع وأسرع معه أهل الشام إلى بيعته وطاعته . ومعاوية كان يعلم حق العلم أن علياً لن يقبل هذا التحدى ولن يسلم إليه قتلة عثمان ، وهو يتحدى السلطان ويُنذره على هذا النحو . وإنما كانت سبيله ، لو قد آثر السلم والعافية ، أن يبايع ويطيع أولاً ثم يتقدم إلى الخليفة طالباً أن يُنصفه من الذين قتلوا ابن عمه ، وأن ينصف أبناء عثمان من الذين قتلوا أباهم .

ثم كان معاوية يعلم حق العلم بعد هذا كله أن علياً لو قدر على قتل عثمان لأفاد منهم في المدينة ، حين تحدث إليه في ذلك من بايعه من المهاجرين والأنصار ، فكيف وقد صار إلى العراق وأقام بين أظهر الكثرة التي نارت بعثمان حتى قتلته .

كل ذلك كان معاوية يعلمه ، ولكنه أراد أن يُبرى نفسه أمام أهل الشام وأمام المؤمنين منهم خاصة من تبيعة الحرب التي لم يكن منها بُدّ . فليس غريباً بعد ذلك أن يرفض عليّ ما طُلب إليه ، وأن يردّ على كتابه مع سفيره نفسه بهذا الكتاب الذي رواه البلاذري أيضاً : « بسم الله الرحمن الرحيم . من عبدالله عليّ أمير المؤمنين إلى معاوية بن أبي سفيان . أما بعد . فإن أخا خولان قديم عليّ بكتاب منك تذكر فيه محمداً وما أكرمته الله به من الهدى والوحى . فالحمد لله الذي صدق له الوعد ، ومكّن له في البلاد ، وأظهره على الدين كله ، ووقع به أهل العداوة والشقاق من قومه الذين كذبوه وشتموا عليه وظاهروا عليه وعلى إخراج أصحابه ، وقبلوا له الأمور حتى ظهر أمر الله وهم له كارهون . فكان أشد الناس

عليه الأذى فالأذى من قومه إلا قليلا من عصم الله . وذكرت أن الله جل ثناؤه وتباركت أسماؤه أختار له من المؤمنين أعوانا أيده بهم فكانوا في منازلهم عنده على قدر فضائلهم في الإسلام ، فكان أفضلهم خليفته وخليفة خليفته من بعده . ولعمري إن مكانهما من الإسلام لعظيم وإن المصاب بهما لرؤء جليل . وذكرت أن ابن عفان كان في الفضل ثالثا . فإن يكن عثمان مُحسناً فسيلقى رباً شكوراً يُضاعف الحسنات ويمحى بها . وإن يكن مُسيئاً فسيلقى رباً غفوراً رحيماً لا يتعاطى ذنب أن يفره . وإني لأرجو إذا أعطى الله المؤمنين على قدر أعمالهم أن يكون قسمنا أوفر قسم أهل بيت من المسلمين . إن الله بعث محمداً صلى الله عليه وسلم فدعا إلى الإيمان بالله والتوحيد له ، فكنا أهل البيت أول من آمن وأناب . فكنا وما يسد الله في ربع سكن من أرباع العرب أحدٌ غيرنا . فبقانا قومنا القوائل ، وهما بنا الموموم ، وألحقوا بنا الوسائط ، واضطرونا إلى شعب ضيق وضعوا علينا فيه المراد . منعونا من الطعام وللاء القذّب ، وكتبوا بينهم كتاباً ألا يؤاكلونا ولا يشاربونا ولا يُبايعونا ولا يُناكحونا ولا يُكلمونا أو ندفع إليهم نبيّنا فيقتلوه أو يتخلّوا به . وعزم الله لنا على منعه والذب عنه ، وسائر من أسلم من قريش أخلياء مما نحن فيه ، منهم من حليف ممنوع وذو عشيرة لا تبغيه كما بقانا قومنا . فهم من التلف بمكان نجوة وأمن . فكنا بذلك ما شاء الله . ثم أذن الله لرسوله في الهجرة وأمره بقتال المشركين ، فكان إذا حضر البأس ودُعيت نزال قدّم أهل بيته فوقهم أصحابه . قُتِلَ عُبيدة يوم بدر ، وحمزة يوم أحد ، وجعفر يوم مؤتة ، وتعرض من لو شئت أن أسميه سميتُهُ ، لمثل ما تعرضوا له من الشهادة . لكن أجالم حضرت ومنية آخرت . وذكرت إبطائي عن الخلفاء وحسدى لهم . فأما الحسد فعاد الله أن أكون أسرته أو أعلته . وأما الإبطاء فما اعتذر إلى الناس منه . ولقد أتاني أبوك حين قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وبايع الناس أبا بكر ، فقال : " أنت أحق الناس بهذا الأمر ، فابسط يدك أبابك " .

وقد علمت ذلك من قول أبيك . فكنتُ التي أبيتُ ذلك مخافة الفرقة ، لقرب عهد الناس بالكفر والجاهلية . فإن تعرف من حق ما كان أبوك يعرفه تُصب رشدك ، وإلا تفعل فسيغنى الله عنك . وذكرت عثمان وتألبي الناس عليه . وإن عثمان صنع ما رأيت فركب الناس منه ما قد علمت وأنا من ذلك بمعزل ، إلا أن تتجنى فتجن ما بدا لك . وذكرت قتلتك بزعمك وسألتني دفعهم إليك . وما أعرف له قاتلا بعينه . وقد ضربتُ الأمر إلى أنه وعينه فلم أره يسعى دَفْعَ مَنْ قَبِلَ مِنْ اتهمته وأظننته إليك . ولئن لم تنزع عن غيك وشقائك لتعرفن الذين تزعم أنهم قتلوه طالبين لا يكلفونك طلبهم في سهل ولا جبل . والسلام .

وقد بدأ معاوية كما رأيت بالعنف في كتابه إلى علي . فكان ردَّ عليَّ على كتابه أفسى قسوة وأعظم شدة . لم يكذب ذكر إتمام الله على نبيه بالهدى والوحي وأتباع أهل بيته له حتى ذكر بني قريش عليه ومكراها به واضطراره مع أهل بيته ومع بني عبد المطلب إلى شُعب ضيق من شِباب مكة . إلى آخر ما هو معروف من أمر الصحيفة . وعليٌّ في كل هذا يعرضُ بيني أمة وتأخرهم عن الإسلام وأجتهادهم مع المجتهدين في التضييق على النبي ومن تبعه من أهل بيته . ثم ذكر عليٌّ أن الله قد اختص بيت أهل النبي بالسبق إلى الإسلام كما أختصهم بالصبر على المكروه في شعبهم ذاك الذي اضطروا إليه . على حين كان غيرهم من المسلمين في سمة ودعة ، تمنعهم عشايرهم كما تمنع تيمُّ أبابكر ، وكما تمنع عديُّ عمر ، وكما تمنع أمة عثمان . أو يمنعهم حلفاؤهم إن لم يكونوا من قريش .

ومعنى ذلك أن أهل البيت احتملوا في الإسلام ما لم يحتمل غيرهم وما لم يحتمل أبو بكر وعمر وعثمان خاصة ، فهم لم يُحصروا ولم يُهجروا ولم يُضيق عليهم في الرزق . فهم إذاً أولى الناس بالنبي وأحقهم بالأمر بعده . ثم ذكر الهجرة وما كان من القتال في سبيل الله ، وذكر أن النبي كان يقدم أهل بيته لحماية أصحابه في مواطن البأس حتى استشهد منهم عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب يوم بدر ،

وحجرة بن عبد المطلب يوم أحد ، وجعفر بن أبي طالب يوم مؤتة . وتعرض على نفسه للشهادة التي أتيت لغيره من أهل البيت . فأهل البيت إذاً قد جاهدوا قبل الهجرة ، وجاهدوا بعد الهجرة ، كما لم يجاهد أحد غيرهم . ثم ذكر قيام الخلفاء بعد وفاة النبي فبرأ نفسه من الحسد لهم سرّاً أو جهراً ، ولم يعتذر إلى الناس من إبطائه في بيعتهم . ثم ذكر معاوية بأن أباه كان يرى حق عليّ في البيعة حين أرادها عليها . وقال له بعد ذلك : إن كنت ترى ما رأى أبوك من حق نصب رشدك ، وإن لم تفعل يُعَنِّ الله عنك . ثم ذكر عثمان وما أنكر الناس عليه وما ركبوا من أمره وأعتزله الثورة ، وبين رأيه صريحاً في عثمان ، وهو التوقف وترك أمر عثمان إلى الله يُضَاعَف له الأجر إن كان قد أحسن ، ويفسر له الذنب إن كان قد أساء . ثم ذكر قتل عثمان ، فأثبت معاوية أنه لا يعرف لعثمان قاتلاً بعينه بعد أن بحث واستقصى ، وأنه لا يستطيع أن يسلم إليه من أتهمهم ، لا شيء إلا لأنه أتهمهم وظن بهم الظنون ، لأن أمور الحدود لا تستقيم إلا على المُحَاجَّة والمُتَاضَاة وإحضار البيعة ، وهذا كله لا يستقيم إلا بعد البيعة والدخول في الطاعة . ثم أُنذِر معاوية بأنه ليس في حاجة إلى أن يطلب في السهل والجبل ولا في البر والبحر من يتهمهم بقتل عثمان ، لأنه سيراهم ساعين إليه طالبين له جادين في حربه .

وكذلك أخفق سفير معاوية كما أخفق سفير عليّ من قبل ، واستبان لأهل الشام كما استبان لأهل العراق أن ليس من الحرب بُدّ . يرى أهل الشام أن يتأثروا للخليفة المظلوم ، ويرى أهل العراق ومن معهم من المهاجرين والأنصار أن يُكْرَهُوا أهل الشام على البيعة والطاعة قبل كل شيء . ويرى أهل الشام أن طاعة عليّ لا تلزمهم ، لأن الناس لم يباينوه عن رضی منهم جميعاً ولأنه عطل حذراً خطيراً من حدود الله ، وهو القصاص ممن قتل الخليفة المظلوم . ويرى أهل العراق ومن معهم من المهاجرين والأنصار أن كثرة المسلمين الضخمة قد بايعت عليّاً في

الحرَمَيْنِ والمَصْرَيْنِ وفي مِصرَ أيضاً ، فأصبحت طاعته واجبة وأصبح أهل الشام طائفةً باغيةً يجب أن تُقاتل حتى تقىء إلى أمر الله .

ولم يأت شهر ذى الحِجَّة من سنة ست وثلاثين حتى كان على قد قدّم طلائعهم بين يديه وأمرهم إن لقوا أهل الشام ألاَّ يبدؤهم بقتال حتى يُدركهم ، وسار هو في معظم جيشه حتى أنتهى وانتهت طلائعهم إلى صِغْيَن بعد خطوب كثيرة لسنا في حاجةٍ إلى أن نُعْطِل بذكرها .

(١٩)

وكان معاوية قد سار في جموع أهل الشام حين علم بتأهب عليّ للسير ، وقدّم بين يديه الطلائع أيضاً . وقد انتهى قبل عليّ إلى صفّين فأنزّل أصحابه أحسن منزل وأرحبه وأقربه إلى شريعة الفرات . وأقبل عليّ في جيشه الضخم فأنزّل أصحابه بإزاء أصحاب معاوية . ولكن أصحاب عليّ لم يحذوا على الفرات شريعة يستقون منها . فأرسل عليّ سفراءه إلى معاوية يطلبون إليه أن يخلى الماء حرّاً يشرب منه الجيشان . وقد ناظر السفراء معاوية في ذلك فلم يظفروا منه بجواب . وعادوا إلى عليّ بغير طائل . ثم لم يلبث أصحاب عليّ أن رأوا معاوية يُكثر من الحرس على شريعة الفرات ليقهر عليّاً وأصحابه بالظلم . يريد أن يحرمهم الماء كما حرموا الماء عنان حين كان محصوراً . ويقال إن عمرو بن العاص ألحّ على معاوية في أن يخلى بين أصحاب عليّ وبين الماء ليؤخّر الناجزة ، فإن أصحاب عليّ لن يظلموا وخصمهم راوون . ولكن عصبية بنى أمية غلبت مشورة أصحاب الرأي ، وانقاد معاوية لهذه العصبية فلم يكن بُدّ من أن يقتل الناس على الماء . واشتد القتال على الشريعة حتى كاد يبلغ الحرب . وأُتيح النصر لأصحاب عليّ فغلبوا خصمهم على مورد الماء ، وأرادوا أن يضطروهم إلى الظلم ويقهروهم به كما كانوا يريدون بهم مثل ذلك . ولكن عليّاً أبي عليهم ما أرادوا ، أتمر العافية حتى لا يتعجل الحرب قبل الإغذار إلى خصمه وقبل مناظرتهم فيما بينهم من خلاف . وكره كذلك أن يظلم خصمه والله قد أجرى النهر ليشرب منه الناس جيعاً لا يستأثر به فريق دون فريق .

وكذلك أُتيح للقوم أن يلتقوا آمنين أياماً ، يلتقون على الماء ويسعى بعضهم لبعض ، ليس بينهم قتال ولكن بينهم جدالاً شديداً وخصاماً عنيفاً . ثم رأى عليّ

أن يُمنر إلى معاوية وأصحابه ، فاختلف السفراء بين الفريقين دون أن يتبها إلى صلح أو شيء يشبه الصلح . فلما استيأس عليّ من خصمه عبّأ أصحابه على رايّتهم وجعلت فرقهم تخرج إلى فرق معاوية ، تخرج فرقة في هذا اليوم من أصحاب عليّ فتخرج لها فرقة من أصحاب معاوية ، فقتلت الفرقتان نهارهما أو وجهاً من نهارهما ثم تتحاجزان . وعليّ لا يتجاوز ذلك إلى الحرب العامة رجاء أن يشوب خصمه إلى رشدهم وأن يُقيثوا إلى أمر الله ويؤمنوا العافية بين المسلمين .

ومضى الأمر على هذا أياماً عشرة أو أقل أو أكثر من آخر ذى الحجة ، ثم أظلم الناس شهر المحرم ، وهو شهر حرام ، فتوادعوا شهرهم كله وآمن بعضهم بعضاً . وسمت بينهم السفراء سعيّاً متصلاً ، ولكنهم أنفقوا شهرهم كله دون أن يصلوا إلى صلح أو شيء يشبه الصلح ، واستبان لأولئك هؤلاء في غير شك ولا لبس أن ليس بُدّ من أن يصطدم الجمعان .

(٢٠)

ومع ذلك فقد مضى القوم على حربهم بعد شهر الحرم كما كانوا قبله ، تخرج
الكتيبة للكتيبة والقبيلة للقبيلة وربما خرج الرجل للرجل . وهم في أثناء هذا كله
لا يختصمون بالسيف وحده وإنما يختصمون بالألسنة أيضاً . وربما كانت بين
رؤسائهم الكتب ، كالذي رُوي أن عمرو بن العاص كتب عن أمر معاوية إلى
ابن عباس يستمينه على أن يثوب الناس إلى العافية ويكفوا عن الحرب ويتقوا
غوائلها . ورد ابن عباس عليه ردًا عنيفًا مؤسفًا .

ثم كان القوم إذا كفوا عن القتال آخر النهار سَمَرُوا ، كما تعودت العرب أن
تَسْمَر ، فتناشدوا الشر وذكروا المآثر القديمة والحديثة وذكروا بلاء من حَسَن
بلاؤه منهم أو من عدوهم في أيامهم تلك ؛ حتى مضى صدر من شهر صفر وهم
على هذه الحال لا يبلغ أحد الفريقين من خصمه أربابًا . وكأن القوم سَمُوا هذه
الحرب المتقطعة الفاترة وتمجلوا الكارثة . وكان عليًا سَمَ هذه المطاولة التي
لا تنفي عنه ولا عن أحد شيئا ، وإنما تزيد الفتنة امتدادًا والشر انتشارًا ، وتُضيف
أحقادًا إلى أحقاد وحفيظة إلى حفيظة ، وتَضيع أيامه وأيام أصحابه في قتال لا يقدِّم
ولا يؤخِّر ، وتُرجى أجتاع الكلمة والثناء الشمل إلى أجل غير مسمى ولا
معروف . فعبأ أصحابه للهجوم العام . ورأى معاوية منه ذلك ففعل مثل ما فعل ،
وتزاحف الجيشان العظيمان فالتقوا صباح نهارهم كله وشطراً من ليلهم دون أن يبلغ
أحد من صاحبه ما كان يريد . ثم أصبحوا فاقتلوا نهارهم كله أشد قتال وأعظمه
نُكراً ، وانكشفت ميمنة على انكشافاً بلغ الهزيمة أو كاد يبلغها ، وتضعضع
ما كان يليها من قلب الجيش ، وانحاز على إلى ميسرته من ربيعة ، فأستقلت
ربيعة من دونه وقال قائلها : يا معشر ربيعة ، لا عنز لكم بعد اليوم عند العرب

إن أُصيب أمير المؤمنين وهو فيكم . فتحالت ربيعة على اللوت . ثم ثابت ميمنة على فضل الأشر ومن ثبت معه من أصحابه . فالتأم جيش على كعده أول النهار . وأقبل الليل فلم يكف بعض القوم عن بعض وإنما مضوا في حربهم تلك المجنونة حتى استقبلوا صباح اليوم الثالث وحتى ظهر الضعف في جيش معاوية . وكاد أصحاب معاوية يبلغون فسطاطه ، وهم معاوية نفسه أن يفر لولا أن ذكر قول ابن الإغتابه :

أَبَتْ لِي هَمِّي وَأَبَى بِلَائِي وَأَخَذَى الْحَدَّ بِالثَّمَنِ الرَّيِّحِ
وإجشأ على المكروه نفسى وَضَرَبِي هَامَةَ الْبَطْلِ الشُّيْخِ
وقولى كلما جشأت وجاشت مكانك تُحْمَدَى أَوْ تَسْتَرْجِي
لأدفع عن مآثر صالحات وأحمى بَعْدُ عَنْ عَرَضِ صَحِيحِ

فردّه هذا الشعر إلى الثبات والصبر ، كما كان يتحدث بذلك في أيام العافية . وارتفع الضحى والقوم ماضون في حربهم تلك لا يريحون ولا يستريحون ، وأصحاب على لا يشكون في النصر . وإنهم لفي ذلك وإذا المصاحف قد نُشرت ورفعت على الرماح من قبل أهل الشام ، وإذا منادى أهل الشام يقول : هذا كتاب الله بيننا وبينكم من فاتحته إلى خاتمته ، الله الله في العرب ، الله الله في الإسلام ، الله الله في الثغور . من ثغور الشام إذا هلك أهل الشام ؟ ومن ثغور العراق إذا تغانى أهل العراق ؟

ويرى أصحاب على هذه المصاحف المنشورة ، ويسمعون هذا الدعاء إلى ما فيها من أمرائه ، ويسمعون الدعاء إلى العافية والبقية ، فيبهركثرتهم ما ترمى وما تسمع . وإذا الأيدي تكف عن الحرب ، وإذا القلوب تتردد ثم تذكر السِّلْم ثم تحبها ثم تطمع فيها ، وإذا رؤساء الجيش من أصحاب على يسرعون إليه يدعونه إلى قبول ما يعرض القوم . فيأبى عليهم ويبين لهم أن القوم ليسوا بأصحاب قرآن ، ولم يرفعوا المصاحف تائبين إلى ما فيها وإنما رفعوها كائدين يبنون خصمهم الفتنة . ويبين

لم كذلك أنهم لم يبتكروا رفع المصاحف ، وإنما عرفوا أنه رفع المصاحف لأهل البصرة قبل القتال فقلدوه ، ولكن بعد القتال وحين جزعوا من الحرب ولم يشكوا في الهزيمة . ولكن أصحاب عليّ يلحون عليه في الاستجابة إلى ما يدعى إليه من كتاب الله ، ويشددون في الإلحاح حتى يندثروا عليّاً بمفارقته ، ومنهم من أنذره بتسليمه إلى معاوية .

وقوم آخرون رأوا رأي عليّ ولم يندفعوا بكيد أهل الشام ، وقالوا : إنما حاربنا القوم على كتاب الله لا نشك في أننا على الحق ، وفي أن صاحبنا هو أمير المؤمنين ، وفي أن عدونا هم الفئة الباغية ، ولو قد شككنا في شيء من ذلك ما قاتلنا ولا ابتنحنا سفك الدماء منا ومنهم . ولكن أصحاب عليّ قد اختلفوا ، ما في ذلك شك . قوم يرون الكف عن القتال وقوم يرون للمضي فيه ، وإذا وقع الخلاف بين رؤساء الجيش وبلغ هذا الحد فليس يُنتظر من الجيش نفسه خير .

ومن أجل ذلك أضطر عليّ إلى كف القتال ، ولم يكف الأشتر عن المضي فيه إلا بعد جهد متصل وعزيمة مؤكدة . ثم قارب معاوية وأرسل إليه الرسل يسألونه عما أراد إليه برفع المصاحف . فأجابهم معاوية : أردتُ إلى أن تختار منا رجلاً وتختارون منكم رجلاً ونأمرهما أن يحكما بما في كتاب الله فيما شجر بيننا من الخلاف . وعاد الرسل إلى عليّ بجواب معاوية ، فرضيت كثرة أصحابه وسخطت قلوبهم . ونزل عليّ عند رأى الكثرة كارهاً .

(٢١)

وليس من اليسير أن تقطع برأى في عدد الجيشين اللذين التقيا بصفين واقتلا قتالا طويلا متكررا لم يُر مثله قط في الإسلام ، أى لم يُر مثله قط بين المسلمين .
 يقوم يبلغون بجيش على مئة ألف ، ويبلغون بجيش معاوية سبعين ألفا . وقوم ينزلون بهذين الرقين إلى أقل من ذلك . وليس من اليسير كذلك أن نحصى عدد القتلى من أولئك وهؤلاء ، وقد زعم قوم أن القتلى من أهل الشام بلغوا خمسة وأربعين ألفا ، وأن القتلى من أهل العراق بلغوا خمسة وعشرين ألفا .

وليس المهم الآن أن نحصى الجيشين إحصاء دقيقا ، ولا أن نحصى القتلى منهما إحصاء دقيقا وإنما المهم هو أن نلاحظ أن الخلفين قد تأهبوا كأحسن ما تكون الأهبة وأقواها ، واضطرها ذلك إلى أن يكشفوا ثغورها المحاذية للعدو قليلا أو كثيرا .
 وآية ذلك أن الروم طعموا في الشام وهتروا بفزوها ، لولا أن معاوية واذعهم وصانهم واشترى كفهم عنه بالمال . ولم تكن يازاء ثغور العراق في الشرق دولة قوية منظمة كدولة الروم ، ولكن كثيرا من مدن الفرس تنكّر للمسلمين وهم بالثورة لولا ما كان من رجوع على إلى الكوفة وتكلفه ضبط هذه الثغور . وإذا طال القتال بين جيشين عظيمين وأشد ، وبلغ من القبح والشناعة ما صورّه المؤرخون وأصحاب القصص ، كثر القتلى والجرحى من الفريقين ، وإن بالغ القصاص بعد ذلك في عدد أولئك وهؤلاء .

والشئ الذى لا شك فيه هو أن جماعة من خيار المسلمين وأعلامهم من أهل العراق وأهل الشام قد قُتلوا في هذه الحرب ، وكان قتلهم مروعا لمن شهده ولمن سمع الحديث بذكره بعد أنقضاء الحرب ، وما زال مروعا للذين يقرعونه الآن في كتب القصص والتاريخ .

قد قُتل من أصحاب معاوية عُبيد الله بن عمر بن الخطاب ، قاتل المُرمزان ، كما قُتل جماعة من خيار أصحابه وأعظمهم شجاعة ونجدة وبأسا . وقُتل من أصحاب عليّ عمار بن ياسر ، وما زال قتله من الأحاديث المأثورة بين المسلمين . فهو ابن أول شهيد في الإسلام . فتن أبو جهل أباه ياسراً وأمه سُمَيّة حتى قتلهما كما هو معروف . وهو الذي قال له النبي : ويحك يا بن سُمَيّة ، تقتلك الفئة الباغية . وقد أشفق الزبير ، كما رأيت ، من حرب عليّ حين عرف أن عماراً معه . وكان خُزَيْمة بن ثابت الأنصاري يتبع عليّاً في صفّين ولكنه لا يقاتل ، وإنما يتحرى أمر عمار ، فلما عرف أنه قد قُتل قال : الآن أستبانت الضلالة . ثم قاتل حتى قُتل رأى أن أهل الشام قد قتلوا عماراً فعرف أنهم الفئة الباغية التي ذكرها النبي في حديثه ذلك . ووقع قُتل عمار من معاوية وأصحابه وقعاً أليماً مروّعا ، لم يشكّوا في أن النبي قال له : تقتلك الفئة الباغية ، وإنما حاولوا أن يُخفّوا عنهم بهذا الحديث . فلما لم يجدوا إلى ذلك سبيلا تأوّلوه . وقال معاوية : أنحن قتلناه ؟ إنما قتله الذين جاءوا به .

ولم ينجى أحد بعمار إلى صفّين ؛ لم يستكرهه عليّ على الحرب ولا على الخروج معه ، وإنما كان عمار شيخاً قد نيف على التسمين ، شافع جسمه ولكن قلبه وعقله وبصيرته ظلت بآمن من الشيخوخة ، فكان شابّ الحديث ، وكان شابّ المناظرة ، وكان شابّ الجهاد . وهو الذي سلّم على عائشة بعد وقعة الجمل ثم قال لها كيف رأيت ضرابنا يا أمّه ؟ قالت : لستُ لك بأُمّ ولستُ لي بابن . قال متضاحكا : بل أنت أمي وأنا ابنك وإن كرهت . يريد أن القرآن قد نزل بأن أزواج النبي أمهات المؤمنين ، فلن تستطيع عائشة أن تغيّر ما نزل به القرآن . وكان عمار أشدّ أصحاب عليّ تحريضا على الحرب . وكان يحارب يوما تجاه عمرو ابن العاص وهو يرتجز :

نحن ضريفاكم على تنزيله . واليوم نضربكم على تأويله

ضرباً يزيل الهامَ عن مَعْيَلِهِ وَيُذْهِلُ الْخَلِيلَ عَنْ خَلِيلِهِ
أَوْ يَرْجِعَ الْحَقُّ إِلَى سَبِيلِهِ

وكان يقول لأصحابه يومئذ مشيراً إلى راية عمرو: والله لقد قاتلت صاحب هذه
الراية مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات وهذه الرابعة وما هي بأبرهن .
وكان يقول لأصحابه حين رأى بعض انكشافهم : والله لو ضربونا حتى يُبلغونا
سَعَفَاتِ هَجَرَ لَمَلْنَا أَنَا عَلَى الْحَقِّ وَأَنَّهُمْ عَلَى الْبَاطِلِ .

ويقال إنه استسقى قبل أن يقدم على الموقعة التي قُتِلَ فيها فجأوه ، بشيء من
لبن ، فلما رآه كَبُرَ وقال : أنبأني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن آخر زادي من
الدنيا ضَيْحٌ من لبن . ثم شربه وأندفع إلى الموقعة وهو يدعو أصحابه : مَنْ رَأَى إِلَى
الْجَنَّةِ ؟ الْجَنَّةُ تَحْتَ الْبُورَاقِ ، لِلَّهِ مَوْرُودُ الْيَوْمِ ، غَدًا أَلْقَى الْأَحْبَةَ : مُحَمَّدًا وَحِزْبَهُ .

وكان صاحب الراية في الكتيبة التي كان أمرها إلى عَمَارِ هَاشِمِ بْنِ عُتْبَةَ
أَبْنِ أَبِي وَقَّاصٍ . وكان من فرسان قریش وأخيارهم وأحبهم لعلی وأنصحهم له ،
وكان أعور . فكان عمار يدفعه إلى التقدّم عنيفاً به مرة فيقول : تقدم يا أعور ؛
ورقيقاً به مرة أخرى فيقول : أقدم فذاك أبي وأمي . وكان هاشم بن عُتْبَةَ يهدئ
عماراً ويقول له : مهلاً أبا اليقظان ، إنك رجل تستخفك الحرب وإني إنما أزعف
زحفاً ولعلی أبلغ ما أريد . وكان ابن عتبة مع ذلك يقاتل وهو يرتجز :

أَعُورٌ يَبْنِي نَفْسَهُ مَحَلًّا قَدْ أَكْثَرَ الْقَوْلَ وَمَا أَقْلًّا
وَعَالِجَ الْحَيَاةِ حَتَّى مَلَأَ لَا بُدَّ أَنْ يَقُولَ أَوْ يُقَالَ
أَشْلُفُهُمْ بِذِي الْكُؤُوبِ شَلًّا

وما زال عمار يدفعه وهو يتقدّم حتى قُتِلَ جميعاً .

وقُتِلَ من أصحاب عليّ جماعة كثيرة من قُرَاءِ النَّاسِ وصالِحائِهِمْ ، كانوا
يقاتلون على بصائرهم ، وكان الناس يرون منهم ذلك فيتأثرونهم ويفعلون فعلهم .
ولم يكن مَنْ قُتِلَ من أصحاب معاوية أَقْلَ أخطاراً في أهل الشام مَنْ قُتِلَ مِنْ

أصحاب عليّ في أهل العراق . كان كثير من أولئك وهؤلاء يرون القتال ديناً ويتقربون به إلى الله . يذكر أهل العراق مكان عليّ من النبي وقول النبي لأصحابه أَلَسْتُ أَوَّلِيّ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ؟ فلما قالوا له : بلى : أخذ بيد عليّ وقال : من كنتُم مولاة فعليّ مولاة . اللهم والي من والاه وعاد من عاداه . ويذكرون كذلك قول الله في القرآن الكريم : (النبيّ أَوَّلِيّ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ) . ثم يذكرون قول الله عز وجل : (قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ) .

فهم كانوا يرون أنهم حين يقاتلون مع عليّ كأنهم كانوا يقاتلون مع النبيّ نفسه جهاداً في سبيل الله . فليس الغريب إذاً أن يطلبوا الشهادة ويتهاكوا عليها ، وإنما الغريب أن يحجموا أو يذُبروا أو يترددوا . وكان أصحاب معاوية يرون أن بيعة عثمان في أعناقهم وأنّ الذين قتلوه قد أحدثوا في الإسلام حدثاً خطيراً ، وأستحلّوا من دمه ما حرم الله وأستحلّوا من الإمامة ما لا يحلّ للمسلمين أن يفرطوا فيه ، فضلاً عن أن يتهاكوا حرمة .

وكان معاوية وأصحابه قد أقفوا في روع كثير من أهل الشام أن هلياً يحول بينهم وبين إقامة حدّ خطير من حدود الله وهو القصاص ، فكان كثير منهم إذاً يقاتل لا غضباً لمعاوية ولكن غضباً للدين الذي أتهكت حرمة وعُطلت حدوده ، ولم يبق عليّ في تقويم ما أعوج من أمره وإصلاح ما فسد من سيرة الناس فيه . فإذا أضيفت إلى هذا كله أمور أخرى لا ترجع إلى الدين ولا تتصل به ، وإنما ترجع إلى العصبية الريصة التي أخذها عمر حيناً ، والتي شغلت عن نفسها بحرب العدو من الفرس والروم ، ثم فرغت لنفسها منذ شئت ناز الفتنة فعادت إلى حالها في الجاهلية الأولى ، وجعلت كثيراً من العرب يذكرون قديمهم ويريدون أن

يكون حديثهم ملائماً له ، واندفعوا فيما كانوا قد نهوا عنه من التفاخر والتكاثر والاعتداد بالنفس . وترجع كذلك إلى طلب الدنيا والحرص على متاعها وأعراضها . أقول : إذا أضفت هذا إلى الدوافع الدينية التي كانت تدفع القوم إلى القتال العنيف البشع ، لم تُنكر من شتاع هذه الحرب شيئاً .

غلب على قوم دينهم فقاتلوا لنصره كما يقاتل المؤمنون الصادقون ، وغلبت على قوم دينهم فقاتلوا لاحتيازها كما يقاتل الطامعون الجاحون . وخلت في أثناء هذا كله الثغور أو كادت تخلو ، فقطع أعداء المسلمين فيما لم يكن لهم أن يطمعوا فيه .

(٢٢)

وأكاد أعتقد أن مكيدة عمرو بن العاص تلك التي كادها برفع المصاحف لم تكن من عند نفسه ، لا لأنه قلَّد فيها علياً فحسب ، بل لشيء آخر سنراه قريباً . فقد ينبغي أن نذكر أن علياً إنما رفع المصاحف بين الصَّفيين في حرب البصرة قبل أن ينشب القتال ، يريد أن يُعذر إلى خصمه . وقد ينبغي أن نذكر أيضاً أن مكان طلحة والزبير وأم المؤمنين من النبي ؛ كان يدعوهم إلى أن يحتاط ويتأني ويذكّرهم بالقرآن وما فيه ، ولا يقاتلهم حتى يستئش من استجابتهم إلى ما دعاهم إليه . فلما رشق أهلُ البصرة ذلك الفتى الذي أمره عليٌّ برفع المصحف بين الصَّفيين بالنبل حتى قتلوه ، قال عليٌّ : الآن طاب الضراب .

فلو قد أراد أهل الشام أن يتقوا الفتنة والحرب حقاً لرفضوا المصاحف ودعوا إلى ما فيها قبل بدء القتال . ولكنهم لم يفعلوا ، وما أكثر ما ذكروا بالقرآن فلم يذكروه ، وما أكثر ما ردُّوا سفراء عليٍّ دون أن يُعطوهم الرضى أو شيئاً يشبه الرضى . فما كان رَفْعهم للمصاحف بعد أن اتصلت الحرب أياماً وأسابيع ، وبعد أن توادع الجيشان شهرَ الحرم كله ، إلا كيداً لا يتقون به الفتنة وإنما يتقون به المزيمة .

وأكبر الظن أن بعض الرؤساء من أصحاب عليٍّ لم يكونوا يُخلصون له نفوسهم ولا قلوبهم ، ولم يكونوا ينصحون له ؛ لأنهم كانوا أصحاب دنيا لا أصحاب دين ، وكانوا يندمون في دخائل أنفسهم على تلك الأيام الهيئَة اللينة التي قضوها أيام عثمان ينعمون بالصلات والجوائز والإقطاع .

ولست أذكر من هؤلاء إلا الأشعث بن قيس الكِنْدِي ، ذلك الذي أسلم أيام النبي ثم أرتد بعد وفاته ، وألب قومه حتى ورطهم في الحرب ثم أسلمهم وأسرع

إلى المدينة ثانياً ، فلم يعصم دمه من أبي بكر فحسبُ ، ولكنه أصره إليه وتزوج أخته أم فرزة . ثم سخل في أيام عمر وظهر في أيام عثمان فتوَلَّى له بعض أعماله في فارس . فلما همَّ على أن ينهض إلى الشام عزله عن ولايته ، ويقال إنه طالبه بشيء من مال المسلمين ، ثم أستصحبه وأستصلحه . فلما رُفعت المصاحف ودُعِيَ إلى التحكيم كان أشدَّ الناس على عليٍّ في الداء إلى قبول التحكيم .

ويجب أن نذكر أيضاً أن علياً لم ينهض إلى الشام بأهل الكوفة وبمن تابعه من أهل الحجاز وحدهم ، وإنما نهض كذلك بألوف من أهل البصرة كان منهم من وَفَّى له يوم الجمل ، وكان منهم من أعتزل الناس في ذلك اليوم أيضاً ، وكان منهم مع ذلك كثير من الذين أنهزموا بعد مقتل طلحة والزبير .

فهم إذا كانوا عُثمانيةً لا يقاتلون مع عليٍّ عن رضى وصدق ، وإنما يقاتلون معه كارهين . وهم إذا كانوا واجدين عليه لأنه قتل منهم من قتل وأضرطهم إلى المزيمة أضراراً .

لم يكن أصحاب عليٍّ إذا كلهم مخلصين له مؤمنين به ، وإنما كان منهم المخلص والمدخل .

وقد قدّمنا أن الفريقين كانا يلتقيان في أمن ودعة أثناء شهر المحرم الذى توادعا فيه ، ونُضيف الآن أن القتلى كثروا ذات يوم ، فطلب على هُدنة موقوتة ليدفن الناس قتلاهم . وأجيب إلى ما طلب .

وإذا قد كان أهل الشام وأهل العراق يلتقون ويختلطون في غير موطن . ولم يكن من السير أن يتناجوا ولا أن يأتروا بينهم بما يشاءون . فما أستبعد أن يكون الأشعثُ بن قيس ، وهو ما كر أهل العراق وداهيتهم ، قد اتصل بعمرو ابن العاص ، ما كر أهل الشام وداهيتهم ، ودبروا هذا الأمر بينهم تديراً . ودبروا أن يقتل القوم فإن ظهر أهل الشام فذاك ، وإن خافوا المزيمة أو أشرفوا عليها رفعوا للمصاحف فأوقعوا الفرقة بين أصحاب عليٍّ وجعلوا بأسهم بينهم شديداً .

وقد تمّ لهم ما دبّروا إن كانوا قد دبّروا شيئاً . وأستكره الأشعثُ ومن أطاعه عليّاً على كفة القتال ، فلم يرُ بدءاً من الإذعان لما أرادوا .

وأكبر الظنّ عندى كذلك أن المؤامرة لم تقف عند هذا الحد وإنما تجاوزته إلى ما هو أشد منه خطراً ، وهو اختيار الحكيم . فلأمرٍ ما ألحّ الأشعثُ ومن تبعه من اليمانية في أن يختار عليّاً أبا موسى الأشعريّ ، ولم يُطلقوا له الحرية في اختيار حَكَم يثق به ويطمئن إليه . وهم يعلمون أن أبا موسى قد خذل الناس عن عليّ في الكوفة حتى عزله عن عمله . فقد كان عليّ إذاً مُكرّهاً على قبول التحكيم ومكرّهاً على اختيار أحد الحكيم . ولم تأت الأمور مصادفة وإنما جاءت عن ائتمار وتدير بين طلاب الدنيا من أصحاب عليّ وأصحاب معاوية جميعاً .

(٢٣)

ومها يكن من شيء قد اتفق الفريقان على أن يحكموا هذين الحكيمين ،
يحكمون عمرًا من قبل معاوية ويحكمون أبا موسى من قبل عليّ . وأبى أصحابُ
عليّ على إمامهم أن يختار أبا عبيس لأنه شديد القرب منه . وأبوا عليه أن يختار
الأشتر لأن أجهاده في الحرب كان عظيمًا وحرصه على القلب كان شديدًا . ولم
يستطع عليّ أن يقبل ما عرضه عليه . الأخنف بن قيس من أن يكون مندوبه في
الحكم ، بل لم يستطع أن يجعله ثانيًا لأبي موسى ؛ لأن أصحابه أبوا إلا أن يندبوا
أميرهم القديم الذي كره لهم الفتنة والذي لم يشترك في الحرب مع هذا الخصم
أو ذلك . ولم يذكروا أن عمرو بن العاص قد شارك في الحرب برأيه ولسانه
وسيفه ، بل لهمهم ذكروا ذلك ولكنهم لم يقفوا عنده ولم يلتفتوا إليه .

واجتمع القوّضون من الفريقين فكتبوا صحيفة سجلوا فيها ما اتفق عليه
الخصمان من وضع الحرب وإثارة الحكومة واختيار الحكيمين وتحديد الزمان
والمكان لاجتماعهما ، وتأمينهما على أنفسهما وأموالهما مهما يكن حكمهما ، واستنصار
الأمة كلها على من خالف عما في هذه الصحيفة .

حدّثوا هذا كله تحديدًا دقيقًا ، ولكن شيئًا واحدًا أطلقوه إطلاقًا
ولم يحدّثوه تحديدًا قريبًا أو بعيدًا ، وهو موضوع القضية التي يجب أن يفصل
فيه الحكان . وأقرأ أولًا نص هذه الصحيفة كما رواه البلاذري : « بسم الله الرحمن
الرحيم . هذا ما تقاضى عليه عليّ بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان . قاضى
عليّ على أهل العراق ومن كان من شيعتهم من المؤمنين والمسلمين ، وقاضى معاوية
على أهل الشام ومن كان من شيعتهم من المؤمنين والمسلمين : أننا نزل عند حكم الله ،
ونيتنا كتاب الله فيما اختلفنا فيه من فاتحته إلى خاتمته ، نحيي ما أحيا ونميت

ما أمات . فواجب الحسبان في كتاب الله فإنهما يتبعانه ، وما لم يجدها عما اختلفا فيه في كتاب الله نصاً أمضيا فيه السنة العادلة الحسنة الجامعة غير المفرقة . والحسبان عبد الله بن قيس وعمرو بن العاص . وأخذنا عليهما عهد الله وميثاقه ليحسبان بما وجدنا في كتاب الله نصاً ، فما لم يجدها في كتاب الله مُسمًى ، عملا فيه بالسنة الجامعة غير المفرقة . وأخذنا من عليّ ومعاوية ومن الجندين كليهما ومن تأمراً عليه من الناس عهد الله ليقبلن ما قضيا به عليهما . وأخذنا لأنفسهما الذي يرضيان به من العهد ومن الثقة بالناس أنهما آمانان على أنفسهما وأهليهما وأموالهما ، وأن الأمة لها أنصار على ما يقضيان به على عليّ ومعاوية ، وعلى المؤمنين والمسلمين من الطائفتين كليهما ، وأن عليّ عبد الله بن قيس وعمرو ابن العاص عهد الله وميثاقه أن يصلحا بين الأمة ولا يرداهم إلى فرقة ولا حرب ، وأنّ أجل القضية إلى شهر رمضان ، فإن أحبّا أن يعجلاها دون ذلك عجلا ، وإن أحبّا أن يؤخرها عن غير ميل منهما أخرها . وإن مات أحد الحكيمين قبل القضاء فإن أمير كل شيعة وشيعته يختارون مكانه رجلا ، لا يألون عن أهل للعدالة والنصيحة والإقسط . وأن يكون مكان قضيتهما التي يقضيانها فيه مكان عدل بين الكوفة والشام والحجاز ، لا يحضرهما فيه إلا من أَراد . فإن رضيا مكانا غيره فحيث أحبّا أن يقضيا . وأن يأخذ الحسبان من كل واحد من شاء من الشهود ثم يكتبوا شهادتهم في هذه الصحيفة أنهم أنصار على من ترك ما فيها : اللهم نستنصرك على من ترك ما في هذه الصحيفة وأراد فيها إلحاداً أو ظلاماً .

وشهد من كل جند على الفريقين عشرة ، من أهل العراق : عبد الله ابن عباس ، والأشعث بن قيس ، وسعد بن قيس الهمداني ، وورقاء بن سُمَي ، وعبد الله بن طُفَيْل ، وحُجْر بن عدى الكِنْدِي ، وعبد الله بن حَبَل الأَرْجَبِي البَكْرِي ، وعُقبَة بن زياد ، ويزيد بن حُجَّة التَّمِيسِي ، ومالك بن كعب الأَرْجَبِي . ومن أهل الشام ، أبو الأعور عمرو بن سفيان السُّلَمِي ، وحبيب بن مسلمة

الفهرى ، والمخارق بن الحارث الزبيدي ، وزمل بن عمرو القُدري ، وسخمة ابن مالك الممداني ، وعبد الرحمن بن خالد بن الوليد الخزومي ، وسُبَيْح بن يزيد الحَضْرَمي ، وعَلَمَة بن يزيد الحَضْرَمي ، وعُتْبَة بن أبي سفيان ، ويزيد بن الحرّ التَّبَسِّي .

وقد رويت هذه الصحيفة من غير طريق البلاذري على شيء من الاختلاف في اللفظ ليس بذى خطر، وعلى شيء من التقديم والتأخير ليس بذى خطر أيضاً . ولكن الخطير كما قدّمنا هو أن الفريقين قد حدّدا في صحيفتهما كل شيء إلا هذا الموضوع الذى اختلفا فيه والذي يجب أن يقضى فيه الحكمان .

فقيا كانا يختلفان بالفعل : كان معاوية يطلب بدم عثمان ويريد أن يسلم إليه على قتل الخليفة المظلوم . وكان على لا يعرف لعثمان قاتلاً بعينه ولا يقدر على أن يسلم إلى معاوية جميع من ثاروا بعثمان حتى قتل .

أفكان الفريقان يريدان من الحكّمين أن يفصلا في هذه القضية ؟ وإذا فما ألما لم ينصّا عليها بل لم يذكرّا عثمان وقتلته في الصحيفة أصلا .

وكان معاوية يرى بعد مقتل طلحة والزبير ، وبعد أن أستحصد أمره وأشدت بأسه أن يكون أمر الخلافة شورى بين المسلمين . وكان على يرى أنه قد بُويع كما بويع الخلفاء من قبله ، بإيمه أهل الحرمين وهم أصحاب الحل والعقد ، وإيمه أهل الأمصار إلا الشام . فقد اجتمعت له إذاً بيعة الكثرة الكثيرة من المسلمين عامة ، ومن المهاجرين والأنصار خاصة ، ولم يبق لمعاوية إلا أن يدخل فيما دخل فيه الناس ، ويدخل معه أصحابه من أهل الشام ، فإن لم يفعلوا فهم الفئة الباغية التى أمر المسلمون بقتالها إن أبت الصلح وكرهت العافية حتى تقي إلى أمر الله . وإذا فما بال الفريقين لم ينصّا على ذلك في صحيفتهما ، بل لم يذكرّا الخلافة ولا الشورى في الصحيفة أصلا . والتريب أن هذه الصحيفة التى رواها المؤرخون قد أُرِضت الفريقين المختصمين ، لم يتكرا فيها غوضاً ولا عموماً ولا إبهاماً ، مع أنها من أشد

ما كتب المسلمون عُمُومًا وعمومًا وإيهامًا فيما يتصل بموضوع القضية الذي كان يجب أن يحدّد تحديدًا لا ليس فيه .

وأكبر الظن أن الذين كتبوا الصحيفة من الفريقين لم يحفلوا بدقة ولا بتحديد، وإنما كرهوا الحرب وسثموا القتال وتعجلوا السلم . وكان أصحاب معاوية يكفيهم أن تنحسر الحرب عنهم وأن يختلف أهل العراق . وكانت عامة أهل العراق يكفيهم أن يثوبوا إلى السلم . وكان الماكرون منهم إن استقام الفرض الذي افترضته أفعًا تمنعهم أن تكون القضية غامضة غير بيّنة الحدود . يرون ذلك أضع لمعاوية وأضر لعلّي ، وأحرى أن ينهلهم من السلطان ومتاع الدنيا ما يريدون . وهذا كله يفسر لنا ما كان، بعد أن كتبت هذه الصحيفة، من الاختلاف في صفوف أهل العراق والاتلاف في صفوف أهل الشام . وأكبر الظن أن عليًا ضاق بأصحابه حين رأى أنهم يصونه في كل ما يأمرهم به أو يشير عليهم فيه ، فخلّى بينهم وبين ما أرادوا وتمثل قول دُرَيْد بن الصَّمّة :

أمرتهم أمرى بمنعرج اللوى فلم يستبينوا الرشد إلاّ صحنى الندى
فلما عصوني كنت منهم وقد أرى غوايتهم وأنتى غير مهتدى
وهل أنا إلا من غزية إن غوت غويت وإن ترشد غزية أرشد

وأكد أشهد الأشعث بن قيس وقد استقام له كل ما أراد ، فهو جذلان منور لا يكتفى بالرضى والنبطة ، وإنما يأخذ الصحيفة فيشئ بها في الجيش يقرؤها على الجند ويكلف من يقرؤها عليهم حين تُجهد القراءة . والجند يسمعون فيرضى كثير منهم لأن الحرب قد كفت عنهم ، وتسخط منهم جماعة غير قليلة لأنهم يرون في هذه الحكومة وصحيفتها انحرفًا عن الدين ، ومخالفة عما أمر الله به في القرآن ، فمنهم من كان يقول : أئما يكون الرجال في دين الله ؟ ومنهم من كان يكتفى بهذه الصيحة التي أصبحت شعارًا للخوارج فيما بعد : " لا حكم إلا لله " . ومنهم من كان يخرج الغضب عن طوره فلا يكتفى بالقول وإنما يضيف إليه العمل ، فقد يقال

إن رجلا من هؤلاء المنكرين للحكومة كره أن يشارك أصحابه فاستل سيفه وصاح : لا حكم إلا لله . ورى بنفسه جيش أهل الشام قاتل حتى قُتل .
ومن المحقق أن عروة بن أذينة ، أخا ذلك الخارجي الذي حفظ التاريخ اسمه ، وهو مرادس أبو بلال ، لم يكذب يسمع ما قرئ عليه من الصحيفة حتى نار بالأشعث يريد أن يقتله . فنفرت دابة الأشعث وأصاب سيف عروة بحجزها ، وكاد الشر أن يقع بين اليمانية أصحاب الأشعث والتميمية قوم عروة ، لولا أن مشت وجوه تميم فاعتذروا إليه حتى رضى .

وما ينبغي أن ندع جيش على يترك صفين دون أن نُبَيِّن حجة هؤلاء الذين أنكروا الصحيفة وكرهوا الحكومة ، وكان لهم بعد ذلك في تاريخ الإسلام شأن أى شأن .

وحُجَّتهم كانت واضحة أشد الوضوح وأقواه . جاء بها القرآن صريحة لا لبس فيها ، فالله عز وجل يقول : « وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فقاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَنْبَغِيَ إِلَى أَرَأِ اللَّهِ . فَإِنْ فَاَت فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ . إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ » .

وكان على وأصحابه ، وهم كثرة المسلمين ، يرون أن معاوية وأصحابه قد بَغَوْا . وقد أسفر على إلى معاوية ومن معه من أهل الشام فردّوا سفراءه وأبوا أن يكون بينه وبينهم إلا السيف . ثم سبق معاوية وأصحابه إلى الماء فأتروا به أنفسهم وأرادوا تَقْلِيء على وأصحابه ، فاقْتَتَلَ الفريقان على الماء حتى خلص لعل . ثم أذن لمعاوية وأصحابه أن يردّوا وأن يشرّبوا . فهاتان طائفتان من المؤمنين قد اقْتَتَلُوا . ثم أرسل على سفراءه إلى معاوية يمرضون عليه أن يدخل في الطاعة وألا يفرّق المسلمين ، فلم يجدوا عنده خيراً . فاقْتَتَلُوا أَيَّاماً ثُمَّ تَوَادَعُوا شهر الحرم . وحاول على وأصحابه الصلح فلم يجدوا من أهل الشام استجابة إليه . فاقْتَتَلُوا

في صفر. وكان يجب أن يمضوا في القتال بحكم الآية الكريمة حتى يفي معاوية وأهل الشام إلى أمر الله، وحينئذ تُكف عنهم الحرب ويُرفع عنهم السيف ويُصبَحون لخصمهم أولئك إخوانا، ويجب الإصلاح بين الأخوين.

وقد كاد جيش علي أن يظفر بالطائفة الباغية ويضطرها إلى أن تفي إلى أمر الله، ولكن المصاحف تُرفع، وإذا الحرب تُكف، وإذا القوم يدخلون في حكومة غامضة مبهم لا حظ لها من وضوح أو جلاء. فلم يخطئ الذين قالوا « لا حكم إلا لله » إذاً. وحُكم الله هو أن يستمر القتال حتى ينضج معاوية وأصحابه. وليس أدل على ذلك من أن علياً نفسه، وهو الإمام، أبي أن ينخدع برفع المصاحف، وقال: إن معاوية ووهله الأذنين ليسوا بأصحاب دين ولا قرآن وإنما هم يكيدون ويخادعون ويتقون حرّ السيف. فقد كان الإمام إذا برى ألا حكم إلا لله، وأن السبيل إلى حكم الله هو القتال حتى يُذعن أهل الشام، ولكن كثرة أصحابه لم تذهب مذهبه وأمتهته على غير ما أحب، فكانت هذه الحكومة.

إلى هنا يظهر في غير لبس أن الذين حكموا لم يخطئوا وإنما التزموا أمر القرآن والتزموا رأى الإمام أيضاً. ويقال إنهم ألحوا عليه في أن يمضي بهم في القتال حتى ينفذ حكم الله. ولكن علياً رآهم قلة قليلة، ورأى أنه إن قبل مشورتهم أوقعهم بين عدوم من أهل الشام وأصحابهم من أهل العراق، فآلتي بأيديهم إلى التهلكة، ولذلك أبي عليهم وجعل يرفق بهم ويهدئهم ويدعوهم إلى اختيار ما فيه لهم ولأصحابهم العاقبة.

وهنا يبدأ خطأ هؤلاء الذين حكموا: كانوا على صواب حتى شاوروا الإمام فنصح لهم واستأنى بهم وأمرهم بالتقصد، وهم ليسوا أعلم بالقرآن من علي ولا أحفظ منه لللسنة ولا أبصر منه بالمصلحة. وقد ينبغي أن يُترك للإمام شيء من حرية يُمضي به الأمرين رعيته. فهذه كثرة أصحابه تطالبه بالسلم والحكومة، وهذه قلة

أصحابه تطالبه بالحرب ورفض الحكومة ، وأولئك وهؤلاء يركبون رموسهم ويُنلون فيما يذهبون إليه . وليس للإمام خيار إلا أن يمضى مع الكثرة إلى السلم والحكومة ، والأمل في صلح يحقن الدم ويجمع الشمل . أو يمضى مع القلة إلى الحرب واليأس اللبير . وقد أثر المضى مع الكثرة ، فكان على القلة أن تؤثر ما آثرت محضلة برأيها منتظرة مع الإمام ، فإن كان الصلح المنع فذاك ، وإن لم يكن رجعت الكثرة إلى رأى القلة وعادوا جميعاً إلى الحرب .

ولكن كلا الفريقين من الكثرة والقلة أبى أن يتبع إلا رأيه ، وانحاز على إلى الكثرة كارها . ولم يمض يومان على كتابة الصحيفة أفقهما القوم في دفن القتلى حتى أذن مؤذن على في أصحابه بالرحيل عن صفين ، فرجعوا إلى الكوفة شر مرجع . خرجوا منها أشد ما يكونون مودة وإلقاً وتصافيا ، وعادوا إليها أشد ما يكونون موجدة وفرقة واختلافا ، يتشائمون ويتضاربون بالسياط ، تقول القلة للكثرة : خالفتم أمر الدين وأنحرقتم عن حكم القرآن وحكمتكم الرجال فيما لا حكم فيه إلا لله . وتقول الكثرة للقلة : خالفتم الإمام وفرقتم الجماعة وأبغيتموها عوجاً . ثم لم يدخلوا الكوفة جميعاً كما خرجوا منها جميعاً ، وإنما انحازت المحكمة إلى حروراء فاعتزلوا فيها . وكانوا ألوفاً يصل بها المكثرون إلى اثني عشر ألفاً ويهبط بها المقلولون إلى ستة آلاف . وقد اعتزلوا في حروراء فنُسبوا إليها . وأذن مؤذنههم ألا إن على الحرب شيبث بن ربعي التميمي ، وعلى الصلاة عبد الله بن الكواء اليشكري ، والبيعة لله عز وجل على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

ومنذ ذلك اليوم نشأ في الإسلام حزب جديد كان له في تاريخه أثر بعيد ، ودخل على الكوفة مُنقلباً من صفين كما دخلها مُنقلباً من البصرة . فلم يرفى مدخله هذا كما لم يرفى مدخله ذاك فرحاً بقدومه ولا ابتهاجاً ببقائه ، وإنما رأى في مدخله هذا كما رأى في مدخله ذاك لوعة وحسرة وبكاء . إلا أن ما رأى من ذلك بعد عودته من صفين كان أكثر كثرة وأشد نكرا ، فقد كان قتلى صفين بالقياس إلى قتلى يوم الجمل أضغافاً وأضغافاً .

(٢٤)

والغريب أن المؤرخين الذين أكثروا من ذكر ابن السوداء عبد الله بن سبأ وأصحابه حين رووا أمر الفتنة أيام عثمان ، وأكثروا من ذكرهم بعد مقتل عثمان قبل أن يشخص على من المدينة لقاء طلحة والزبير وأم المؤمنين . ثم أكثروا من ذكرهم حين كان على يسفر إلى طلحة والزبير وأم المسلمين في الصلح . ثم زعموا أنهم أثنىروا على حين غفلة من على وأصحابه بإنشأ القتال . ثم زعموا أنهم أنشأوا القتال فجاءه حين التقى الجمعان عند البصرة وورطوا المسلمين في شر عظيم . الغريب أن هؤلاء المؤرخين قد نسوا السبئية نسياناً تاماً ، أو أهملوها إهمالاً كاملاً حين رووا حرب صفين .

فابن السوداء لم يخرج مع على إلى الشام ، وأصحاب ابن السوداء خرجوا معه ولكنهم كانوا أنصح الناس له وأوفى الناس بهمه وأطوع الناس لأمره . لم يأتروا ولم يسعوا بالفساد بين الخصمين ، وإنما سمعوا وأطاعوا وأخلصوا الإخلاص كله ، حتى إذا رفعت المصاحف خرج بعضهم مع المحكمة الذين أنكروا الصحيفة وما فيها ، كحرقوس بن زهير ، وأقام بعضهم على طاعة على ، وإن أنكروا الصحيفة وكره الحكومة كالأشتر .

وأقل ما يدل عليه إعراض المؤرخين عن السبئية . وعن ابن السوداء في حرب صفين أن أمر السبئية وصاحبهم ابن السوداء إنما كان متكلفاً منحولاً ، قد اخترع بأخرة حين كان الجدال بين الشيعة وغيرهم من الفرق الإسلامية . أراد خصوم الشيعة أن يدخلوا في أصول هذا المذهب عنصراً يهودياً إيماناً في الكيد لهم والنيل منهم . ولو قد كان أمر ابن السوداء مستنداً إلى أساس من الحق والتاريخ الصحيح لكان من الطبيعي أن يظهر أثره وكيد في هذه الحرب

المعقدة المعضلة التي كانت بصفتين ، ولكان من الطبيعي أن يظهر أثره حين اختلف أصحاب عليّ في أمر الحكومة ، ولكان من الطبيعي بنوع خاص أن يظهر أثره في تكوين هذا الحزب الجديد الذي كان يكره الصلح وينفر منه ويكفر من مال إليه أو شارك فيه .

ولكننا لا نرى لأبن السوداء ذكرا في أمر الخوارج . فكيف يمكن تحليل هذا الإهمال ، أو كيف يمكن أن نعلل غياب أبن سبأ عن وقعة صفين وعن نشأة حزب الحكمة .

أما أنا فلا أعلل الأمرين إلا بعلّة واحدة ، وهي أن أبن السوداء لم يكن إلا وهما ، وإن وُجد بالفعل فلم يكن ذا خطر كالذي صورّه المؤرخون وصوّروا نشاطه أيام عثمان وفي العام الأول من خلافة عليّ . وإنما هو شخص أدّخره خصوم الشيعة للشيعة وحدهم ولم يدّخروه للخوارج ، لأن الخوارج لم يكونوا من الجماعة ولم يكن لهم مطمع في الخلافة ولا في الملك ، وإنما كانوا قوماً يثرون بكل خلافة ويتفقضون على كل ملك ، ويحاربون الخلفاء والملوك ما وجدوا إلى حربهم سبيلا ، ثم هم لم يكونوا حزبا باقيا متصلا عظيم الخطر ، ولا سيما بعد أن أقضى عصر بني أمية ، وإنما ضعف أمرهم وقُلّ حُدُومهم بعد أن تقدم الزمان بدولة بني العباس . وبقى مذهبهم معروفا بين التكلميين ، ولكنه اتخذ في الحياة العملية أطواراً مختلفة قد نعرض لها في غير هذا الجزء من هذا الكتاب .

فلم يكونوا إذا حزبا محتاج خصومته إلى الجدل الشديد التكلّف الذي يبعّضهم إلى الناس ويزهّد فيهم أصحاب التقى والورع ، كما كان أمر الشيعة الذين ظلوا ينازعون الملوك والخلفاء سياسة المسلمين إلى الآن .

أما البكدرى فقد رأينا فيما سبق من هذا الكتاب أنه لم يذكر أبن السوداء ولا أصحابه السبئية في أمر عثمان ، وهو كذلك لم يذكره في أمر عليّ

إلا مرة واحدة في أمر غير ذي خطر ، إذ جاء علياً مع آخرين يسألونه عن أبي بكر فردم ردّاً عنيفاً لا نكاً لهم على قفرهم لمثل هذا . على حين كانت مصر قد فتحت وقتلت فيها شيعة عليّ .

وكتب عليّ كتاباً يذكر فيه ما صارت إليه الأمور بعد تخاذل أهل العراق وأمر أن يقرأ هذا الكتاب على الناس ليتنبهوا به .

قال البلاذريّ : وكانت عند ابن سبأ منه نسخة صرفها ، وابن سبأ عند البلاذريّ ليس ابن السوداء ، وإنما هو عبد الله بن وهب الممدانيّ .

والبلاذريّ يروى هذا الخبر كله متحفظاً متوخياً للصدق ما أستطاع ، وهو كثيراً ما يروى بعض الأحاديث ثم يُعقّب عليها بما يُظهر الشك فيها ، لأنها من اختراع أهل العراق .

والواقع أن الخصومة بين الشيعة وأهل الجماعة قد اتخذت ألواناً من الجدل والإذاعة ونشر الدعوة بعد أن أستمقام الأمر لبني العباس ، كثر فيها المكر والكيد والاختراع ، بحيث يجب على المؤرخ النصف أن يحاطأ أشد الاحتياط حين يصور هذه الفتن في عهدها الأول . وأى شيء أيسر من أن يكذب أهل الشام على أهل العراق ، ومن أن يكذب أهل العراق على أهل الشام ، ولا سيما بعد أن يمضي الزمن ويبعد العهد ويصيح التحقق من الوقائع الصحيحة عسيراً .

والذين استباحوا لأنفسهم أن يضعوا الأحاديث على النبي وأصحابه لا يتخرجون من أن يستباحوا لأنفسهم وضع الأخبار على أهل الشام والعراق . ومؤرخ هذا العصر الذي نحاول تصويره ممتحن أعسر الامتحان وأشقى من ناحيتين :

إحداها ناحية القصاص الذين كانوا يتحدثون بأمر الفتن في البصرة والكوفة فيرسلون خيالهم على سجيته ويتعصبون للقبائل المختلفة من العرب ، ولعلمهم كانوا يأخذون المال من أولئك وهؤلاء ليحسنوا ذكركم ويعظموا أمرهم ويدكروا لهم

من المآثر ما كان وما لم يكن ، ويرووا في هذه المآثر من الشعر ما قيل وما لم يُقَل .
ولذلك كان كل الناس شعراء يوم الجمل ويوم صفين ، ولذلك رُويت الأخبار التي
لا تستقيم في العقل .

فذلك الفتى الذي أمره على برفع المصحف لأهل البصرة يوم الجمل ، يأخذ
المصحف يمينه ، فإذا قُطعت أخذه بشماله ، فإذا قطعت أخذه بأسنانه أو بمنكبيه
حتى يُقتل .

ورجل آخر يُصرع وتصيبه ضربة قاتلة فينشد الشعر وهو مُحْتَضِر يذم به
هذا ويمدح به ذاك ؛ إلى غير ذلك من الأخبار والأشعار التي يظهر فيها
التكلف والاختراع .

والناحية الثانية هي ما كان من أصحاب الجدل ، ومن أولئك الذين أمدوم
بالأخبار والأحاديث يؤيدون بها مذاهبهم وآراءهم . ويزداد الأمر في هذه
الناحية تمقيداً وعُسراً لأنه يتصل بالدين ، فالجدال بين الفرق لم يكن عند القدماء
جدالاً في أمور الدنيا ، وإنما كان جدالاً في أصول الدين وفيما ينبنى عليها
من الفروع . فكان من السير أن يتهم المجادلون خصومهم بالكفر والفسق
والزندقة والإلحاد ، وأن يشتموا عليهم ما شاء الله مما يصح لهم من الحديث والسير
وما يُبتكر لهم أبتكاراً .

ومهما يكن من شيء فالبلاد يرى لا يذكر أين السوداء وأصحابه في شيء من
الفتنة أيام عثمان وأيام علي . والطبري ورواته الذين أخذ عنهم والمؤرخون الذين
أخذوا عنه فيما بعد ، يذكرون ابن السوداء وأصحابه في أمر الفتنة أيام عثمان وفي العام
الأول من أيام علي ثم ينسونهم بعد ذلك . والمحدثون وأصحاب الجدل متفقون
مع الطبري وأصحابه فيما ذهبوا إليه . إلا أن المحدثين وأصحاب الجدل يتفردون
من دون الطبري وأصحابه بشيء آخر ، فيزعمون أن ابن السوداء وأتباعه آلهوا علياً
وأن علياً حرقهم بالنار . ولسكنك تباحث عن هذا في كتب التاريخ فلا تجد له

ذكرنا . فلسنا نعرف في أى عام من أعوام الخلافة القصيرة التي وليها على كانت فتنة هؤلاء الثلاثة . وليس تحريق جماعة من الناس بالنار في الصدر الأول للإسلام ، وبين جماعة من أصحاب النبي ومن صلحاء المسلمين ، بالشئ الذي يففل عنه المؤرخون فلا يذكرونه ولا يوقتونه ، وإنما يهملونه إهمالاً تاماً .

وكل ما رواه المؤرخون هو ما ذكره البلاذري في حديث قصير وقع إليه من أن قوماً أرتدوا بالكوفة فقتلهم على . وحكم الإسلام فيمن أرتدوا معروف ، وهو أن يستتاب فإن تاب حقن دمه ، وإن لم يتب قُتل . فلا غرابة إذاً في أن يقتل على نفرأ أرتدوا ولم يتوبوا ، إن صح هذا الخبر . وإن كان البلاذري لم يُسم أحدًا ولم يوقت لهذه الحادثة وقتاً ، وإنما رواها مطلقة إطلاقاً من لا يطمئن إليها .

فلندع إذاً أين السوداء هذا وأصحابه ، سواء أكان أمرهم وهماً خالصاً أم أمراً غير ذي خطر بُولغ فيه كيداً للشيعة . ولنعد إلى على وقد أستقر بالكوفة ، وإلى المحكمة وقد أستقرت بمروراء .

(٢٥)

فلم يكن على أصحابه مطمئنين إلى خروج هذه الخارجة التي أنبذت من الجماعة مكانها بحروراء . ولم تكن هذه الجماعة نفسها مطمئنة الاطمئنان كله إلى ما هي مستقبلة من أمرها . وآية ذلك أنهم أقاموا على حربهم شديت ابن ربيع التميمي ، فلم يلبث إلا قليلا حتى رجع إلى الكوفة وأقام مع الجماعة على ما كانت مقبلة عليه . وكان على رجوان يستصلح هؤلاء الناس . وكان هؤلاء الناس أنفسهم يأملون أن ينتهي الأمر بينهم وبين قومهم إلى خروج من هذا المأزق الذي تورطوا فيه . فكانوا يوفدون وفودهم إلى على يفاضونه وينظرونه ويدعونه إلى أستئناف القتال مع عدوهم من أهل الشام . وكان على يرد على أولئك الوفود بأنه لم يكره القتال وإنما هم الذين كرهوه وجزعوا منه ، وبأنه قد أعطي معاوية وأصحابه ميثاقا على القضية ، فليس ينبغي له إلا أن ينزل عند ما أعطى من الميثاق . وكانت الوفود ترجع إلى أصحابها بما سمعت من كلام على فيزداد إصرارهم على المقاطعة والمخاصمة . ثم أرسل إليهم على عبد الله ابن عباس في جماعة من أصحابه . فناظرهم تلك المناظرة المشهورة عند أهل الفرق وأصحاب الكلام . سألهم ماذا تقوموا من أمير المؤمنين . فقالوا : بتحكيه الحكمين . فقال ابن عباس : إن الله قد أمر بالتحكيم في الصيد الذي يصيبه المحرم ، فقال : (يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمدا فجزاه مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما ليذوق وبال أمره عفا الله عما سلف ومن عاد فينتقم الله منه والله عزيز ذو انتقام) .

وأمر بتحكيم حكيم بين الزوجين إن خيف بينهما الشقاق فقال : (وإن خفتم

شَقَاقٌ بَيْنَهُمَا فَابْتِثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا .

فَاللَّهُ إِذَا قَدْ حَكَمَ الرِّجَالُ فِي الْأُمُورِ الْيَسِيرَةِ فَكَيْفَ بِالْأُمُورِ الْكِبَارِ الَّتِي تَمَسُّ اجْتِمَاعَ الْأُمَّةِ وَحَقْنَ الدِّمَاءِ .

وَكَانَ رَدُّ الْخَوَارِجِ عَلَيْهِ مُقْتَنًا حَاسِمًا فَقَالُوا : إِنْ مَا نَصَّ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنَ الْأَحْكَامِ لَا تَجُوزُ الْخِلَافَةُ عَنْهُ ، وَمَا أَذِنَ لِلنَّاسِ فِيهِ فِي الرَّأْيِ جَازٍ لَمْ أَنْ يَجْتَهِدُوا فِيهِ بِرَأْيِهِمْ .
أَلَا تَرَى إِلَى أَمْرِ اللَّهِ فِي الزَّانِي وَالسَّارِقِ وَقَاتِلِ النَّفْسِ الْمُؤْمِنَةِ بِغَيْرِ حَقِّهَا ، فَلَيْسَ لِلْإِمَامِ أَنْ يَخَالَفَ عَنْ هَذَا الْأَمْرِ وَلَا أَنْ يَغَيِّرَ فِيهِ . وَأَمَرَ اللَّهُ فِي مَعَاوِيَةَ وَأَصْحَابِهِ وَاضِحٌ فِي آيَةِ الطَّائِفَةِ الْبَاغِيَةِ ، فَلَمْ يَكُنْ لَعَلِّي أَنْ يَغَيِّرَهُ وَإِنَّمَا كَانَ الْحَقُّ عَلَيْهِ أَنْ يَمْضَى فِي قِتَالِ هَؤُلَاءِ الْبُغَاةِ حَتَّى يَقْبُتُوا إِلَى أَمْرِ اللَّهِ .

وَتَقَدَّمَ صَعْمَةُ بْنُ صُوحَانَ مِنْ أَصْحَابِ أَبِي عَبَّاسٍ فَوَعظَهُمْ وَخَوَّفَهُمُ الْفِتْنَةَ .
فَيَقَالُ إِنْ قَوْمًا مِنْهُمْ نَحْوُ الْفَرَجِيِّ عَادُوا إِلَى السَّكُوفَةِ مَعَ أَبِي عَبَّاسٍ . وَيَقَالُ إِنْ عَلِيًّا أَرْسَلَ أَبُو عَبَّاسٍ وَأَمْرُهُ أَلَّا يَنْظُرَ الْقَوْمُ حَتَّى يَلْحَقَهُ ، فَتَعَجَّلَ أَبُو عَبَّاسٍ هَذِهِ الْمَنَاطِرَةَ وَأَدْرَكَهُ عَلِيٌّ ، وَقَدْ كَادَ الْقَوْمُ يَظْهَرُونَ عَلَيْهِ ، فَأَخْرَجَهُ وَتَقَدَّمَ فَنَظَرَ الْقَوْمُ حَتَّى رَدَّاهُمْ إِلَى الصُّوَابِ .

وَأَنَا أَرْجَحُ أَنَّ عَلِيًّا أَكْتَفَى أَوَّلَ الْأَمْرِ بِإِرسَالِ أَبِي عَبَّاسٍ فِي جَمَاعَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ ، فَلَمَّا رَأَى أَنَّهُمْ لَمْ يَقْبَلُوا الْفَتْنَةَ الَّتِي كَانُوا يَرْجُوهُنَّ ذَهَبَ بِنَفْسِهِ إِلَى الْخَوَارِجِ ، بَعْدَ أَنْ أَرْسَلَ إِلَيْهِمْ فِي أَنْ يَنْتَدِبُوا لِلْمَنَاطِرَةِ أَثْنَى عَشَرَ رَجُلًا مِنْهُمْ وَيَأْتِي هُوَ فِي مِثْلِهِمْ . ثُمَّ خَرَجَ عَلَيَّ حَتَّى أَتَى فُسْطَاطَ يَزِيدَ بْنِ مَالِكِ الْأَرْحَسيِّ ، وَكَانَ الْخَوَارِجُ يَعْظُمُونَهُ وَيُطِيفُونَ بِهِ . فَصَلَّى فِي الْفُسْطَاطِ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ تَقَدَّمَ فَنَظَرَ النَّاسَ . سَمِعَ مِنْهُمْ حُجَّتَهُمْ وَهِيَ وَاضِحَةٌ قَدْ قَدَّمْنَاهَا مِنْ قَبْلُ غَيْرَ مَرَّةٍ ، ثُمَّ رَدَّ عَلَيْهِمْ بِمَا تَعَوَّدُوا أَنْ يَقُولَ دَائِمًا مِنْ أَنَّهُ لَمْ يَكْرَهُ الْقِتَالَ وَلَمْ يَدْعُ إِلَى تَرْكِهِ ، وَإِنَّمَا كَرِهَهُ أَصْحَابُهُ وَاسْتَكْرَهُهُ عَلَى وَضْعِ الْحَرْبِ كَمَا اسْتَكْرَهُهُ عَلَى قَبُولِ الْحُكُومَةِ .

وكان الخوارج قبلوا منه أن يدعن حين أستكرهه أصحابه على ترك القتال، ولكنهم لم يفهموا كيف أستكرهوه على قبول الحكومة . فهو لا يستطيع أن يقاتل وحده ولا يستطيع أن يقاتل بالقلّة من أصحابه حين ينخلل عنه أكثرهم . ولكنه في رأيه كان يستطيع - لا أدري كيف - أن يرفض الحكومة وليس لأحد أن يكرهه عليها . فردّ عليهم بأنه كره أن يتأول الناس عليه قول الله عز وجل : (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ فِيهِمْ ثُمَّ يُتَوَلَّى فِرْقٌ مِنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ) .

كما كره أن يتأول الناس عليه آية التحكيم في الصّيد وآية التحكيم في الشقاق . قالوا : فلم لم تثبت في الصحيفة أنك أمير المؤمنين ؟ أترك شككت في إمرتك ؟ قال علي : فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم محام من صحيفة الحديبية وصفه بأنه رسول الله وما شك في نبوته ولا في رسالته .

ثم عاد علي إلى أمر الحكّمين فقال : إنه أخذ عليهما العهد أن يحكما بما في كتاب الله . فإن وقيا بما أعطيا من العهد فالحكم له ، ما في ذلك شك . وإن خالفا عما في كتاب الله فلا حكم لهما . وليس بُدّ حينئذ من النهوض لحرب أهل الشام . وكان القوم قد تأثروا بحجج علي ورأوا منه مقاربة شديدة لهم . وأحسن علي ذلك فأبلغ في مقاربتهم وقال : « ادخلوا مصركم رحمكم الله » . فدخلوا معه عن آخرهم . ولكنهم دخلوا وبينهم وبين علي شيء من سوء الفهم كما يقال الآن ، يرى علي أنه قد أقنعهم بقبول الحكومة وانتظار ما ينتهي إليه الحكم . ويرون هم أن علياً قد قاربهم أشد المقاربة ، وأنه لا ينتظر إلا أن يستريح الجيش ويسمن الكراع ويجدد السلاح ثم ينهض بهم إلى عدوهم .

وقد جعلوا يتحدثون بذلك في الكوفة حتى شاع ذلك بين الناس . ولعله تجاوز الكوفة وانتهى إلى أهل الشام بواسطة عيونهم الذين كانوا يقيمون بين أظهر الكوفيين . فقد جاء رسول معاوية يستنجز علياً الوفاء ويحذره أن يلفته

عنه أعراب بكر وتميم . وجعل على يكذب ما أرجفت به المحكمة من عدوله عن الحكومة .

ثم أشخص أبا موسى إلى مكان الحكومة وأرسل معه أربعمائة من أصحابه عليهم شريح بن هاني ، ومعهم ابن عباس يصلي بهم . فعاد الأمر بينه وبين المحكمة إلى الفساد . جعلوا يقاطعون في الخطبة محكمين من جوانب للمسجد ، وجعل على يقول كلما سمع قولهم « لا حاكم إلا الله » : كلمة حق أريد بها باطل . وقطع بمضهم على على خطبته تاليا قول الله عز وجل : (لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين) فأجابه على بآية أخرى : (فاصبر إن وعد الله حق ولا يستخفئك الذين لا يؤقنون) . وجعل الأمر يمين في الفساد بين على وبينهم حتى أعزلوه مرة أخرى ، وخرجوا مضاضيين قد أكفروه وأكفروا معاوية وأتخذوا محاربين . وجعل على يقول : إن سكتوا تركناهم وإن تكلموا حاجبناهم وإن أحدثوا فسادا قاتلناهم .

ثم لم يلبثوا أن أحدثوا الفساد في الأرض فكان القتال .

(٢٦)

واجتمع الحُكَّان في دُومَةِ الجُنْدَلِ أو في أذْرُحَ ، أو في دُومَةِ الجُنْدَلِ أولاً
ثم في أذْرُحَ بعد ذلك ، على اختلاف في ذلك كثير . ولكنهما اجتمعا وشهدهما
أربعمائة من أصحاب عليّ ، فيهم عبد الله بن عباس وأربعمائة من أصحاب معاوية .
وبعض المؤرخين يزعم أن معاوية كان في أصحابه ، أو كان منهم غير بعيد .

ودعا الحُكَّان إلى شهود أمرها جماعة من الذين أعتزلوا الفتنة منذ أولها فيهم
عبدُ الله بن عمر . ومن الذين أعتزلوا الفتنة بأخرة فلم يشهدوا صفين كعبد الله
ابن الزُّبَيْر . ودعوا سعد بن أبي وقاص فلم يستجب لهم على كثرة ما ألح عليه
أحد أبنائه . ودعوا سَعِيدَ بن زيد بن عمرو بن نفيل فلم يستجب لهم أيضاً .

ثم أخذ الحُكَّان في أمرهما ، ولم تكن مفاوضتهما على ملائمين الناس ، وإنما كان
كل واحد منهما يخلو إلى صاحبه فيديران الأمر بينهما . والغريب أن مقامهما
في مكان التحكيم قد طال ، وتفاوضهما في أمره قد كثر . ولكن المؤرخين
لا يروون من ذلك إلا أطرافاً مقتضبة فيها كثير من التناقض والاختلاف .

وليس لذلك مصدر إلا أن الوثيقة التي جعلت إليهما الحكم في القضية كانت
غامضة غير مبينة . وقد أستيقن الحُكَّان فيما يظهر أنهما مفوضان في أن يتناظرا
في كل ما اختلف الناس ، فيه ثم يقضيان بعد ذلك برأى عدل ملائم لما في كتاب
الله ولما في السنة الجامعة غير المفرقة . فاتفقا أولاً على أن عثمان قُتل مظلوماً ، وعلى
أن معاوية هو وليّ دمه ، فمن حقه إذاً أن يطالب بالقصاص من قاتليه . ولكن
إلى من ينبغي أن يطلب معاوية هذا القصاص ؟ أيطلبه من عليّ ، وهو يهتمه
في التأليب على عثمان والتخذيّل عنه ؟ أم يأخذه بنفسه ، فإذاً فهي الحرب التي
أمر الحُكَّان ألا يردّا المسلمين إليها . وإذاً فلا بدّ من اختيار إمام يرضاه الناس

وَيَسْتَطِيعُ مَعَاوِيَةَ أَنْ يَطْلُبَ إِلَيْهِ إِفْذَاقَ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : (وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لِرِثَائِهِ سُلْطَانًا فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنصُورًا) .

ويقول المؤرخون إن عمرو بن العاص اقترح أن يكون هذا الإمام معاوية نفسه . وما أكاد أصدق هذا ، فما أرى أن عمرًا كان يستطيع ، بعد أن أثبت أن معاوية هو ولي عثمان ، أن يختاره للخلافة ليطلب إلى نفسه إيفاد أمر الله ، ولينفذه بعد ذلك فيقيد من قتلة عثمان ويكون خصماً وحكماً .

وقد يقال : لو قبل اقتراح عمرو ذلك وأصبح معاوية إماماً لتنجى عن المطالبة بدم الخليفة المظلوم لأبناء عثمان أنفسهم . ولكن قوة معاوية إنما كانت تأتيه من النهوض في أمر عثمان ، فلو قد تنجى عنه لما استطاع أحد أن يفهم لماذا صار إماماً ، ولم يكن في ذلك الوقت خير الأحياء من أصحاب النبي . قد كان منهم نفر هم أعظم منه فضلاً وسابقة ، وأحسن منه بلاء وأقرب منه مكاناً من رسول الله .

كان هناك سعد بن أبي وقاص من أصحاب الشورى ومن العشرة الذين شهد لهم رسول الله بالجنة . وكان هناك سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل أحد أولئك العشرة أيضاً . ثم كان هناك عبد الله بن عمر ، الطيب ابن الطيب ، كما كان أبو موسى يقول .

أنا إذا أستبعد أن يكون عمرو قد رشح معاوية . ومهما يكن من شيء فالذين يروون هذا الترشيح يروون كذلك أن أبا موسى قد رفضه . وفضل عليه علياً لسابقته وبلائه ومكانه من النبي .

ويقال كذلك إن أبا موسى جاء بأقتراح معارض لاقتراح عمرو ، فذكر الطيب ابن الطيب عبد الله بن عمر ، ورأى أن في استخلافه إحياء لذكر عمر . ولكن عمرًا رفض هذا الاقتراح ، لأن عبد الله لم يكن صاحب بأس ولا بطش ولا قوة على النهوض بهذا الأمر . وأكبر الظن أن عمرًا ذكر أبا موسى بأن عمر نفسه قد أحضر أنه الشورى ولم يعمل له من الأمر شيئاً ، وبأن رأى عمر في ابنه معروف ،

وقد كان يقول : إنه لا يحسن يطلق أمراته .

ويتزيد الرواة من أهل العراق فيزعمون أن عمرًا لقي عبد الله بن عمر وخلا إليه وعرض عليه الخلافة إن أعطاه مصر . فأبى عبد الله أن يشتري الخلافة بالرشوة ويعطى الدنية في دينه .

وما أرى إلا أن هذا غلوّ دُفع إليه الذين أبغضوا عمرًا من أهل العراق . والشيء الحق هو أن الحكمين لم يتفقا على رجل يرشحانه للخلافة ، فأتفقا عن اقتراح أبي موسى أو عن اقتراح عمرو على أن يخلعا من هذا الأمر عليًا ومعاوية جميعًا ، وأن يتركا للأمة أمرها شورى بينها تختار له من تشاء . ثم لم يعضا نظامًا لهذه الشورى ولا شيئًا يشبه النظام . ولم يقدرا أن الأمة ستختلف حين تستقبل أمرها ، فينحاز أهل العراق إلى عليّ وينحاز أهل الشام إلى معاوية ، ويتبع أولئك وهؤلاء من مال إليهم من المسلمين . وربما نهض أهل الحجاز فأختاروا سعد بن أبي وقاص ، أو سعيد بن زيد ، أو عبد الله بن عمر ، أو غيرهم من أصحاب النبي من المهاجرين . لم يفكروا في شيء من ذلك ولم يحتاطوا له ، وإنما اكتفيا بما اتبها إليه من خلع الرجلين وردّ الأمة إليهما .

وهنا تأتي المشكلة الخطيرة التي اتفق المؤرخون عليها ، لم يكذبشذ منهم أحد . فقد ظهر الحكمان للناس وأعلنا أنهما قد اتفقا على ما فيه الرضى للمسلمين . ثم قدم عمرو أبا موسى ليبدأ بإعلان ما اتفقا عليه . وكان عمرو — فيما يقال — يظهر دائمًا تقديم أبي موسى وإكباره ، لسبقه إلى صُحبة النبي ولسته أيضًا . ويقال كذلك إن ابن عباس أشفق من خداع عمرو فأشار على أبي موسى أن يتأخر ، حتى إذا تكلم عمرو استطاع هو أن يتكلم بعده . ولكن أبا موسى لم يسمع لأبن عباس ، وإنما قام فحمد الله وأثنى عليه ثم أعلن أنهما قد اتفقا على خلع عليّ ومعاوية وردّ الأمر شورى بين المسلمين . وأمر الناس أن يستقبلوا أمرهم ويختاروا لخلافتهم من يرضون .

ثم قام عمرو فخذ الله وأثنى عليه ثم قال : إن هذا قد خلع صاحبه وأنا أدخله مثله ، ولكنى أثبت صاحبي . فقال له أبو موسى : مالك ، لا وقتك الله ، غدرت وغرت . إنما مثلك كمثل الكلب إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث . وقال له عمرو : إنما مثلك كمثل الحمار يحمل أسفارا .

وماج القوم ، فأقبل شريح بن هانيُّ رئيس الوفد من أصحاب عليّ فقتع عمرًا بسوطه . وقام محمد بن عمرو فقتع شريحًا بسوطه ، وأقبل الناس فحجزوا بينهما . وأطلق أبو موسى فركب راحلته ورمى بها مكة . وعاد أهل الشام إلى معاوية فسأوا عليه بإمرة المؤمنين .

وإذا قد غدر عمرو غدرةً مُنكرة ، إن صح ما كاد المؤرخون أن يُجمعوا عليه . اتفق مع أبي موسى على خلع الرجلين ثم لم يخلع منهما إلا واحداً . جار إذاً عن العهد الذي أعطاه على نفسه في الصخينة ، فسقط حكمه وسقط حكم صاحبه أيضاً . وتفرق القوم على غير شيء كأنهم لم يجتمعوا . وكان الظافر في هذا كله معاوية . فقد رُفعت الحرب عن أصحابه وأُتيح له أن يُريحهم وأن يستعد لاستقبال أمره أشد قوة وأمضى عزماً وأعظم بأساً . وورط أصحاب عليّ في الخلاف والفرقة ، واضطروهم إلى الفتنة وجعل بأسهم بينهم شديداً .

ومن المؤرخين من زعم أن عمرًا لم يبلغ بكيدة إلى هذه المنزلة من الغدر ، وإنما كُتفي بخلع الرجلين كاخلعهما أبو موسى ، فسوى بين عليّ ومعاوية ، وكان هذا ظفراً عظيماً . ولكن هذه الرواية الشاذة لا تستقيم . فلو قد قال عمرو كما قال أبو موسى : إنهما اتفقا على خلع الرجلين جميعاً ، لما عاد أهل الشام مسلمين على معاوية بالخلافة ، وفيهم عمرو نفسه . ولما قبل كثير من أهل العراق إمرة عليّ بعد أن خله الحكمان اللذان ارتضاها وأعطاهما العهد على نفسه بأن ينفذا حكمهما . ولكان من الطبيعي أن يضطرب الأمر أشد الاضطراب في مكة والمدينة ، فهؤلاء قوم أعطوا على أنفسهم عهداً ليسمعنَ لحكم الحكّمين إن لم يجورا . ثم هم ينقضون ما أعطوا من

المهد ويسرون سيرة جاهلية ؟ فكيف يرضى عن ذلك من اعتزل الناس من
أخبار الصحابة ومن تابعوا علياً من خيارهم أيضاً ؟

وليس لهذه الرواية معنى إلا أنها تنهم الأمة كلها بإثارتها للفتنة الخاصة واتباع
المهوى والمخالفة عن أمر الله عز وجل حين قال : (وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ
وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ
يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ . وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي قَضَتْ غَزَاهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا
تَتَخَذُونَ آيَاتِنَاكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ إِنَّمَا
يَبْلُوكُمُ اللَّهُ بِهِ وَلِيُبَيِّنَ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ) .

وليس من المقول أن تجتمع الأمة كلها على نقض العهد وإثارتها للفتنة على
المهدي والقدر على الوفاء ، ولكن أحد الحكيمين ، وهو عمرو ، خلع صاحبه وهو
أبو موسى . ولم يكن أبو موسى مغفلاً كما قال المؤرخون ، ولو كان مغفلاً لما اختاره
عمر لولاية الأمصار ، ولما اختاره أهل الكوفة لولاية مصرهم حين ظهرت الفتنة
واشتدت أيام عثمان . ولكنه كان رجلاً تقياً ورعاً سمح النفس رضى الخلق يظن
أن المسلمين ، ولا سيما الذين صحبوا النبي منهم خاصة ، أرفع مكانة في أنفسهم وفي
دينهم من أن ينزلوا إلى القدر . فأخلف ظنه عمرو ، ولا أكثر من ذلك ولا أقل .
وهو من أجل ذلك فرّ بدينه إلى مكة فاعتزل فيها مجاوراً نادماً على أنه لم يسمع
لابن عباس . وعاد الوفد من أهل العراق إلى عليّ فأنبئوه بما كان . ولعل النبا كان
قد سبهم إليه في الكوفة ، فلم يدهش لذلك كأنه كان يتوقعه . وإعازد كرتحذيره لأصحابه
في صفين حين رفضوا المصاحف فقال لهم : إن القوم ليسوا بأصحاب دين ولا قرآن .
وقد حقيق الصالحون من أهل الكوفة على هذا القدر وأصحابه وجعلوا يستعدون
للقتال . وأخفى الماكرون من طلاب الدنيا مكرهم وجعلوا يُظهرون الاستعداد
للحرب كغيرهم من الناس ، ولكن الخوارج حالوا بين عليّ وبين أن ينهض
بأصحابه إلى الشام .

(٢٧)

وقد خطب على أصحابه بعد أن أتاه أمر الحكيم فقال فيما روى البلاذري :
الحمد لله وإن أتى الدهر بالخطب القادح والحديث الجليل . وأشهد أن لا إله إلا الله
وأن محمداً عبده ورسوله . أما بعد . فإن معصية الناصح الشفيق المجرّب تورث
الحسرة وتعقب الندم . وقد كنت أمرتكم في هذين الرجلين وهذه الحكومة
بأمرى ونخلت لكم رأيي لو يُطاع لقصير رأي . ولكنكم أيتم إلا ما أردتم :
فكنت وإياكم كما قال أخوهوازن :

أمرتهم أمرى بمنعرج اللوى فلم يستبينوا الرشداً إلا ضحى الغدِ

ألا إن الرجلين اللذين اخترتموها حكيم قد نبذا حكم الكتاب وراء ظهورها
وأرأيا الرأي من قبل أنفسهما ، فأما ما أحيا القرآن وأحيا ما أمت القرآن . ثم
أختانا في حكمهما فكلاهما لا يرشد ولا يسدّد . فبرى الله عنهما ورسوله وصالح المؤمنين .
فامتدوا للجهاد وتأهبوا للسير وأصبحوا في معسكرهم يوم الاثنين إن شاء الله .

وأصبح الناس في معسكرهم في الموعد الذي ضربه لهم إمامهم . وكتب على
إلى أهل البصرة فجاءه منهم جُند صالح . ولم يشخص ابن عباس هذه المرة ، وإنما
اكتفى بتسريح الجند إلى على . ونهض على بأصحابه يريد الشام . ولكنه لم يمض
بهم إلا قليلاً حتى جاءته أنباء قلبت خطته كلها رأساً على عقب . وكانت تلك
الأنباء متصلة بأمر الخوارج . فهم كانوا رجوا مع على كما رأيت وظنوا أنه قد
عدل عن القضية . فلما رأوا أنه ماض فيها عادوا إلى تحكيهم وخرجوا أرسلوا
من الكوفة . منهم من خرج سرّاً ومنهم من خرج مبادياً بمخرجه لا يستتر
ولا يحتاط . وكتبوا إلى إخوانهم من أهل البصرة فأنضموا إليهم في بعض الطريق
وساروا جميعاً إلى النهروان .

وكان علىّ يعلم هذا كله ويقول دائماً مقالته المشهورة : « كلمة حق يراد بها باطل » . يقولها كلما سمع تحكيمهم أو تحدث إليه أحد بهذا التحكيم . وكان كذلك يقول : لا تمنعهم النّيء ولا نهيجهم ولا نبغيهم شرّاً ما لم يُحدثوا حدثاً أو يُفسدوا في الأرض . وكان يقول : إن سكتوا تركناهم وإن تكلموا حاجناهم وإن أفسدوا قاتلناهم .

ويقال إنه كتب إليهم ينبئهم بافتراق الحكيمين على غير اتفاق ويدعوهم إلى أن يكونوا مع أصحابهم للشخص إلى حرب أهل الشام . ولكنهم أبوا عليه وقالو : قد دعوناك إلى ذلك قبل القضية فأيت . فأما الآن فإنا نأبى عليك لأنك لا تقاتل لله وإنما تقاتل لنفسك . كنتَ نظن أن قرابتك من رسول الله صلى الله عليه وسلم ستحمل الناس على ألا يمدّوا بك أحداً ، فلما رأيت أنهم قد انحرفوا عنك نهضت لقتالهم تبتغي الدنيا ، فلسنا منك ولا من الدنيا التي تبتغيها في شيء ، إلا أن تشهد على نفسك بالكفر ثم تتوب كما تبنا . فإن فعلت فنحن معك على عدوك ، وإلا فليس بيننا وبينك إلا السيف .

ومع هذا كله لم يرد علىّ أن يهيجهم وإنما أزمع المضي إلى الشام ، وقال : لعلمهم يتدارسون أمرهم ويثوبون إلى رشدهم . ولكن الأنبياء تصل إليهم بأنهم قد نشروا الفساد في الأرض ، فقتلوا عبد الله بن خباب بن الارت . وخبّاب من خيار الصحابة . وقتلوا نوسة كُنْ مع عبد الله . وجعلوا يستعرضون الناس ويُذيعون الذعر . فأرسل إليهم علىّ رجلاً من أصحابه يسألم عن هذا الفساد ، ويطلب إليهم أن يسلموا إليه أولئك الذين استحلوا قتل النفس التي حرم الله بغير الحق . فلم يكده الرسول يدنو منهم حتى قتله . وجاء الخبر عليّاً ، فكره أصحابه أن ينهضوا إلى الشام ويتركوا من ورائهم هؤلاء الخوارج يُفسدون في الأرض ويستيحون أموالهم وعيالهم وهم غائبون . وألحوا على إمامهم في أن ينهض بهم

إلى هؤلاء الخوارج ، حتى إذا فرغوا منهم تحولوا إلى عدوم من أهل الشام لخار يوم ومطمئون على ما وراءهم .

وسمع لهم على . فسار بهم إلى النهروان . حتى إذا صار بإزاء الخوارج جعل يطلب إليهم قَتْلَ عبد الله بن خُبَّاب ومن كان معه ، وقَتْلَ رسوله إليهم ، فلا ينظر منهم إلا بجواب واحد هو : « كلنا هؤلاء القَتْلَ » . وجعل على يعظم بالكتابة مرة وبالخروج إليهم ووعظهم مشافهة مرة أخرى ، وقد أجدى وعظه هذا فجعل كثير من الخوارج يتسللون ويعودون إلى الكوفة . وجعل طوائف منهم تعزل جيش الخوارج ، منهم من يعود إلى جيش على ، ومنهم من يعزل الحرب دون أن يعود إلى الجماعة ، حتى لم يبق حول عبد الله بن وهب الراسبي ذى الثغفات رئيس الخوارج إلا ثلاثة آلاف أو أقل من ذلك أو أكثر من ذلك قليلا . فلما أستياأس على من هؤلاء عبأ جيشه وأمر بالآل يدومهم بقتال حتى يقاتلواهم . ولم يكد الخوارج يرون التبعة حتى تعبوا . وينتصف النهار ذات يوم وإذا هذه الفئة القليلة من الخوارج تتحرك إلى الحرب تحرق الظمآن إلى الماء ، وإذا مناديبهم يصيح فيهم : « هل من راح إلى الجنة » . فيتصايحون جميعا : « الزواح إلى الجنة » . ثم يشدون على جيش على شدة منكرة تنفرج لها خيل على فرقين . فرق يمضى إلى اليمنة و فرق يمضى إلى اليسرة . والخوارج يندفعون بين اليرقين ، فيلقاهم رُماة على بالنبل فيصرعون منهم خلقا كثيرا ، ثم يلتئم اليرقان من الخيل . وما هي إلا ساعة حتى يُقتل الخوارج عن آخرهم . وفيهم رئيسهم ذو الثغفات وجاعة كانوا قبل التحكيم من أشد الناس نصحا لعلى وجهاد في سبيله ، لأنهم كانوا يرون سبيله هي سبيل الله .

وينظر أصحاب على إلى على فإذا هو قتل لا يطمئن ، يطلب إلى من حوله أن يلتسوا ذا الذئبة ، رجلا مخدج اليد ، على عضده شامة تُشبه ثدى المرأة ، وعلى هذه الشامة شعرات سود . فيبحث الناس عنه في القتل والصراع ثم يعودون

فيقولون : بحثنا ولم نجد . ويزداد على قلعا ويقول : « والله ما كذبت ولا كذبت ، ويحكم ! التمسوا الرجل فإنه في القتل » . فيبحثون ثم يأتي آت فينبئ علياً بأنهم قد وجدوه . فإذا سمع النبأ خَرَّ ساجداً وسجد معه من كان حوله من أصحابه ، ثم يرفع رأسه ويقول : « والله ما كذبت ولا كُذبت ، ولقد قتلتم شر الناس » .

ويتحدث المؤرخون والمحدثون وأصحاب السير بأن هذا الرجل المُخَدَّج ذا الثُدَيَّة هو الذي قال للنبي صلى الله عليه وسلم حين قسم الفنائم يوم حُنين وتألف من تألف من العرب : « أعدل يا محمد فإنك لم تعدل » . وأعرض النبي عنه مرة ومرة . فلما أعاد مقاتله للمرة الثالثة قال له النبي ، وقد ظهر الغضب في وجهه : « ومن يعدل إذا لم أعدل ؟ »

وَم بعض المسلمين بقتله فكفهم النبي عنه ، وقال فيما يروى المحدثون والمؤرخون : « يخرج من ضففي هذا الرجل قوم يرقون من الدين كما يرقى السهم من الرمية يتلون القرآن لا يتجاوز تراقيمهم » .

وقد فرغ على إِذَا من قتال الخوارج فقتلهم جميعاً ، إلا من انسل منهم إلى الكوفة أو اعتزل الحرب . وكان على فرحاً بهذا الانتصار ولا سيما بعد أن رأى ذلك المُخَدَّج ذا الثُدَيَّة الذي كان قبل ذلك من أشد الناس لزوماً له وأكثرهم حرصاً على مجالسته . وكان مما أَرْضَى علياً أنه قد فرغ — فيما يرى — من عدوه المخاطلة الذي كان خطراً على ما يترك في العراق من الأموال والعيال ، وخطراً على الجيش نفسه يستطيع أن يأخذه من وراء ، ويستطيع أن يقطع عليه رجعته إلى العراق .

ظن على أن الأمور قد استقامت له فلم يَبْقَ إلا أن يرى يحيشه هذا المنتصر أهل الشام . ولكن الشيء الذي لم يفكر فيه على ، ولم ينتبه إليه أحد يومئذ ، هو أن هذه الآلاف الثلاثة من الرجال الذين قتلوا كانوا كلهم من أهل العراق ، أكثرهم من أهل الكوفة وبعضهم من أهل البصرة ، وليس منهم إلا من ينتهي إلى عشيرة

في أحد هذين المصربين . وكثير منهم كانت عشائهم في جيش على ذلك الذي قتلهم . فقد كان عدى بن حاتم مثلاً مع على في التَّهْرَوان . وكان أبْنُه زيد في الخوارج الذين قُتِلوا . وما أكثر أبناء الأعمام الذين قُتِل بعضهم بعضاً في ذلك اليوم . وقُل ما شئت في البواغث التي دفعت أولئك وهؤلاء إلى أن يقتل بعضهم بعضاً . كانوا جميعاً يُخلصون في الدفاع عما كانوا يرون أنه الحق ؛ وكانوا جميعاً يُصدرون عن شعور ديني صادق لاشك فيه . ولكنهم كانوا جميعاً ناساً من الناس يحدون في قلوبهم ما يجد الإنسان من الحزن على قد الابن والأخ والصديق . ويحدون ما يجد العربي في نفسه من الموجدة حين يقتل ابنه أو صديقه أو أخوه ، ويشعرون كما كان يشعر ذلك الفارس الجاهل حين قال :

فإن ألك قد بردتُ بهم غلبي فلم أقطع بهم إلا بنائي
وكا كان يشعر جاهلي آخر حين قال :

قوى هم قتلوا أئيم أخي فإذا رمتُ أصابني مهنى
فلئن عفوتُ لأعفون جلالاً ولئن سطوتُ لأوهن عظمي

وكا كان على نفسه يشعر يوم الجمل حين كان يقول بعد أن نظر إلى القتلى من الفريقين :

أشكو إليك عَجْرَى ويَجْرَى شَفِيتُ نفسى وقتلتُ مَعْشَرِي

وقد أتهج أهل الكوفة في حزن بعد يوم الجمل بانتصارهم على أهل البصرة ، وشجعهم هذا الانتصار على أن ينهضوا إلى صِفِّين ، أما في هذا اليوم يوم النهروان فأهل الكوفة يقتلون أهل الكوفة وأهل البصرة يقتلون أهل البصرة . فأى غرابة في أن يشيع الحزن في القلوب وتغشى النفوس كآبة لا تؤذن بخير . وأى غرابة في أن يدعوهم على إلى النهوض إلى الشام فيعتل عليه رؤساؤهم ، منهم الصادق ومنهم الماكر الكاذب . يقولون له : قد غدت السهام وتكسرت السيوف ونصلت الرماح ، فأعدنا إلى مصرنا لترج ونجد أداننا ثم نهض معك إلى عدونا .

ولا يكاد علىّ يعود بهم إلى معسكرهم في النخيلة خارج الكوفة ويُخرج عليهم ترك المعسكر ودخول المصر حتى ينتظر فإذا هم يتسلّلون أفراداً وجاعات ، حتى لا يبقى في المعسكر إلا عدد يسير لا يُفنون عنه شيئاً ، وحتى يضطر هو إلى أن يدخل الكوفة ويفكر في الاستعداد للحرب من جديد .

وكان معاوية قد بلغه نهوضُ علىّ إلى الشام ، فنهض في أصحابه يسبق إلى صفين ، ولكن عليّاً لم يقدم . فلما عرف معاوية ما كان من أمره مع الخوارج ، ومن رجوعه إلى الكوفة وتخاذل أصحابه عن القتال عاد إلى دمشق موفوراً دون أن يلتقي كيداً .

(٢٨)

وترك على أصحابه أياماً ليريحوا ويستريحوا ويستعدوا ، كما زعم له رؤسائهم في
النهر وان . فلما ظن أنهم قد بلغوا من ذلك ما أرادوا دعاهم إلى الخروج وحشهم
عليه وحرّضهم على الجهاد . ولكنهم سمعوا له ثم لم يصنعوا شيئاً . فأمهلهم أياماً ثم
خطبهم كالنبيس من نصرهم ، فقال : « يا عباد الله . ما بالكُم إذا أمرتم أن
تفروا في سبيل الله أثاقلتم إلى الأرض ، أرضيتُم بالحياة الدنيا من الآخرة بدلا ،
وبالذل والهوان من العز والكرامة خلقا ؟ أفكلما دعوتكم إلى الجهاد دارت
أعينكم في رهوسكم كأنكم من الموت في سكرة ، وكأن قلوبكم قاسية ، فأتم أسود
الشرى عند الدعة ، وحين تُنادون للبأس ثعالب روَاعة ، تُنقص أطرافكم
فلا تخشون ، ولا ينام عدوكم عنكم وأنتم في غفلة ساهون . إن لكم على حقا :
فالنصيحة لكم ما نصحتُم ، وتوفير فيثكم عليكم ، وأن أعلمكم كيلا تجهلوا ، وأؤدّبكم
كيا تَعْلَمُوا . وأما حقى عليكم فالوفاء بالبيعة ، والنصح في الغيب والمشهد ،
والإجابة حين أدعوكم ، والطاعة حين آمركم » .

على أن خطبته هذه بلغت أسماع أصحابه دون أن تتجاوزها إلى قلوبهم .
فانصرفوا عنه ولم يصنعوا شيئاً . لم ينفروا للحرب ولم يتأهبوا لها ، بل لم يظهروا ميلا
إلى التأهب فضلا عن أن يظهروا الليل إلى النفي . وإنما قرؤوا في مصرهم وأقبلوا
على حياتهم وادعين يدبرون أمورهم في أمن وفراغ بال ، كأنهم لم يهتموا
بنزو الشام ، وكأنهم لم يستأذنوا علياً في العودة إلى مصرهم ، ليكون استعدادهم
للحرب أتمّ وتأهبهم لها أشد وأمضى ، وليس من شك في أن لهذه الظاهرة
أسبابها المختلفة وعلاها المتباينة .

وقد أشرنا إلى بعض ذلك حين ذكرنا كآبة المنتصرين يوم النهر وان ،
وما أندس إلى قلوبهم من الحزن على من قُتل في ذلك اليوم من الخصم والولى

جميعاً . فقد كان أولئك وهؤلاء أبنائهم وإخوانهم وصديقيهم وذوي عصبته .
 فإذا أضفنا إلى ذلك أن علينا منذ نهض بأمر الخلافة لم يدفع جيوش المسلمين من
 أصحابه إلا إلى هذه الحرب الويلة ، التي تقطع الأرحام وتوهم العرى وتفسد
 الصلات التي يجب أن ترعى ، حرب الآباء للأبناء وحرب الإخوان للإخوان
 وحرب الصديق للصديق والولي للولي ، أقول : إذا أضفنا هذا كله عرفنا أن
 أهل العراق معذورون إن شاع للبل في نفوسهم وكرهوا هذا الصراع
 الذي لا يُقْبَهُم إلا حسرة وحزنا . وليس على الإمام في ذلك لوم ، وما ينبغي أن
 يلومه فيه لأثم ، فقد كان يؤمن أشد الإيمان وأتقاه بأن على المسلمين أن ينصروا
 الحق مهما يكلفهم ذلك من جهد ، ومهما يجزع عليهم ذلك من خطب ، ومهما
 يدفعهم ذلك إلى المكروه . وكان أصحابه يرون ذلك كما كان يراه ، يؤمنون به
 على أنه الدين ؛ ولذلك بذلوا نفوسهم ودماءهم يوم الجمل ، وبذلوا في صفين ،
 وكانوا يهيمون ببذلها مرة أخرى ، قد نهضوا لذلك ومضوا إليه ولكمهم اضطروا
 إلى النهروان ليحسوا ظهورهم وليؤمنوا من ورائهم وما ورائهم من الأهل والمال ،
 فلم ينجئوا في النهروان إلا شرّاً ، أضافوا دماء إلى دماء وحزنا إلى حزن وحسرات
 إلى حسرات . وهم بعد ذلك قد ألفوا منذ أيام أبي بكر وعمر جيوشاً أرصدت
 للفتح ، وعُيِّنَتْ لبسط سلطان الإسلام ، واستعدت لقتال العدو من غير المسلمين . وقد
 امتحنوا بقتال المسلمين مرات فلم يروا إلا شرّاً .

وهم ينظرون فيرون الفتح قد وقف ، وسلطان الدولة قد أخذ يضطرب في
 النور : طمع الروم في الشام وهُمُّوا بالزحف فلم يتقهم معاوية إلا بالمال . وجعلت
 النور الشرقية تضطرب على عمّال على نفسه ، فلا يكاد يردها إلى الطاعة إلا
 بعد الجهد أى الجهد والعناء أى العناء .

وهم يرون بعد هذا كله قوماً من خيار أصحاب النبي قد اعتزلوا الفتنة وأجتنبوا
 الحرب ، وكرهوا أن يقاتلوا أهل القبلة ، وأن ينصبوا الحرب لقوم يقولون :

« لا إله إلا الله » ويشهدون بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم . ومنهم من كسر سيفه ، لأن سيوف المسلمين قد أُرصدت لقتال العدو لا لقتال الصديق .

وليس كل الناس من اليقين وقوة الإيمان ومضاء العزم وتصميم الرأى بحيث كان على رضى الله عنه . فليس غريباً إذاً أن يجتمع هذا كله على هؤلاء الناس فيثير في قلوبهم الحزن ، ويشيع في قلوبهم الشك ، ويقر في ضائرتهم هذا الندم الغامض الذى يدفع أصحابه إلى الحيرة ، والذى يفel الحذر ويثبط الهمم .

هذا كله إلى أن أصحاب على في العراق كانوا يجدون في السلم والأمن راحة مغرية ودعة مطمعة ، فهم قارون في أمصارهم يوفرون عليهم فيهم في غير حرب . وقد سن فيهم على سنة لم يألّفوها من قبل ، أشار بها على عمر فلم يستجب له ، فكان طبعياً أن ينفذها حين يصير السلطان إليه . فقد أشار على على عمر حين استشار الناس في هذا المال الكثير ، الذى أخذ يُحمل إليه من الثغور ، بأن يقسم كل ما يحمل إليه من هذا المال على الناس حتى لا يبقى منه في بيت المال شيء . فلم يقبل عمر هذا الرأى وإنما قبل رأى الذين أشاروا عليه بتدوين الديوان وفرض الأعطيات للناس .

فلما صار الأمر إلى على جعل يقسم ما يأتى من المال إثر وصوله على الناس ، بعد أن يحتجز منه ما ينبغي أن ينفق منه في المرافق العامة . ولم يكن على يكره شيئاً كما كان يكره الادخار في بيت المال . كان يتخرج من ذلك أشد التخرج . حتى روى أنه كان يحب بين حين وحين أن يأمر فيكنس بيت المال ويرش ثم يأتى فيصلى فيه ركعتين . كان يكره أن يلجأ به الموت فجأة ويترك في بيت المال شيئاً لم يرُدّه إلى أصحابه . فكان يقسم على الناس الفاكهة حين تحمل إليه الفاكهة قلت أو كثرت . وكان يقسم عليهم السمل والزيت وأشباه السمل والزيت ، حتى قسم عليهم ذات يوم إبراً وخيطاً . فقد كان السلم إذاً محبوباً إلى هؤلاء الناس الذين كان يحمل إليهم فيء الثغور وخراج ما فتح على المسلمين من أرض المشرق ، فلا

يكاد يبلغ المصر حتى يصير في أيديهم قليلاً كان أو كثيراً .

كان هذا السلم محبباً إليهم ، وكان على كل حال أحب إليهم من هذه الحرب العقيم التي لا غنم فيها ، وفيها الغرم كل الغرم ، وفيها بعد ذلك قتل الولي والصديق . وكذلك مضى أصحاب علي في إنبات الراحة والدعة والنكوص عن الحرب كلما دُعوا إليها .

ثم جاء مكر معاوية فأضاف مالاً إلى مال ، وثراء إلى ثراء ، وزاد السلم حباً إلى مراتهم ورؤسائهم . فقد اتصلت كتب معاوية إلى هؤلاء السراة والرؤساء تحمل إليهم الوعود والأمانى ، وتقدم بين يدي الوعود والأمانى العطايا والصلوات ، يُعجل من ذلك بما يُرغب في عاجله ، وما يغري لقليله المعجل بكثيره الموعود ، حتى اشترى ضمائر هؤلاء السراة والرؤساء وأفسدهم على إمامهم ، وجعلهم بالقياس إليه منافقين ، يُطونه الطاعة بأطراف ألسنتهم ، ويطوون قلوبهم على المصيبة والخذلان ، ويذبحون ذلك فيمن وراءهم من الناس .

لم يكن علىّ يستبيح لنفسه مكرراً ولا كيداً ولا دهاء . كان يؤثر الدين الخالص على هذا كله ، وكان يحتل الحق مهما تنقل مؤوته ، لا يعطي في غير موضع للعطاء ، ولا يشتري الطاعة بالمال . ولا يحب أن يقيم أمر المسلمين على الرشوة . ولو شاء علىّ لمكر وكاد ، ولكنه أتردينه وأبى إلا أن يمضى في طريقه إلى مثله العليا من الصراحة والحق والإخلاص والنصح لله والمسلمين ، عن رضى واستقامة لا عن كيد والتواء .

وقد جعل يدعو الناس بين حين وحين ، يرفق بهم كثيراً ويصف عليهم أحياناً ، حتى قال لهم ذات يوم : « أيها الناس المجتمعة أبدانهم ، المختلفة قلوبهم وأهواؤهم . ما عزت دعوة من دعاكم ، ولا أستراح قلب من قاساكم . كلامكم بوهي الصم الصلاب . وفلكم يُطعم فيكم عدوكم . إذا دعوتكم إلى الجهاد قتم كيت كيت ، وذيت ذيت ، أعاليل بأباطيل . وسألتوني التأخير ، فل ذى الدين المطول .

حَيْدَى حَيَاد . لا يدفع الضيم الدليلُ ، ولا يُدرك الحق إلا بالجد والعزم واستشعار الصبر . أى دار بعد داركم تمنعون ؟ ومع أى إمام بعدى تقاتلون . المفلور والله من غررتموه . ومن فاز بكم فاز بالسهم الأخيب . أصبحت لا أطعم فى نصركم ولا أصدق قولكم . فرّق الله بينى وبينكم ، أبدلنى بكم من هو خير لى منكم . أما إنكم ستلقون بعدى ذلاً شاملاً ، وسيفاً قاطعاً ، وأثرة يتحنّنها الظالم فيكم سنة ، فيفرّق جماعتكم ، ويبيكى عيونكم ، ويدخل الفقر بيوتكم ، وتتمنون عن قليل أنكم رأيتموني فنصرتموني . فستعلمون حق ما أقول . ولا يُبعد الله إلا من ظلم . »

ولكنهم سمعوا منه وتفرقوا عنه ولم يصنعوا شيئاً حتى أياسوه من أنفسهم ، وحتى روى بعض الرواة عن رآه ، وقد رفع المصحف حتى وضعه على رأسه ثم قال : « اللهم إني سألتهم ما فيه فتمنعوني ذلك . اللهم إني قد مللتهم وملوني . وأبغضتهم وأبغضوني . وحملوني على غير خلقى وعلى أخلاق لم تكن تُعرف لى . فأبدلنى بهم خيراً لى منهم ، وأبدلهم بى شراً منى ، ومث قلوبهم ميث للملح فى الماء . »

وقد كانت حياة على بعد التَّهْرَوَان محنة متصلة ، محنة شاقة إلى أقصى حدود للشقة ، كان يرى الحق واضحاً صريحاً مضيئاً له كما تضيء الشمس ، وكان يرى فى أصحابه من القوة والبأس ومن العدد والأمة ما يمكنه من بلوغ هذا الحق وإعلاء كلمته ، ولكنه كان يرى أصحابه قاعدين عن حقهم متخاذلين عن نصره ، يُدعون فلا يجيبون ، ويؤثرون فلا يطيعون ، ويعطون فلا يتعظون . قد أحبوا الحياة وكرهوا الموت ، وآثروا العافية وضاقوا بالحرب ، وأستلذوا الراحة وشموا التعب ، حتى أخذ معاوية ينتقص أطرافهم فى العراق ويُغير على الأقاليم خارج العراق ، وعلى يدعو فلا يُجيب ، ويأمر فلا يُطاع ، ويقول فلا يسمع له إلا قليل من أصحابه لا يكادون يفتنون عنه شيئاً .

وقد كان يرى أنه أحق الناس بالخلافة منذ وفاة النبي ، ولكنه صبر حين صُرف عنه إلى الخلفاء الذين سبقوه . فلما جاءته الخلافة لم تجتثه صفواً ولا عفواً ،

وإنما جاءت به بعد فتنة منكرة وكلفت أصحابه معه أهوالاً ثقالاً ، ثم أسلمته بعد ذلك إلى هذا الموقف البغيض إلى كل نفس أبيّة ، وإلى كل مؤمن صادق الإيمان . موقف الإمام الذي لا يطاع ، والذي يريد الحق فلا يبلغه ، لا لضعف فيه ولا لقلّة في أصحابه ولا لو هن في أداته ، بل لأن أصحابه لا يريدون أن يطيعوه ولا أن ينصروه ، بعد أن جربوا الطاعة والحرب ، فلم يجنوا منها إلا تقطيع الأرحام وقتل الصديق وأحتمال المشقة والتمرض الهلكة في غير غنيمة . فآثروا الدعة وأطمأنوا إليها . ثم لم يؤثروا الدعة وحدها وإنما فرغوا لأنواع الجدل العقيم ، يُنفقون فيه أوقاتهم وجهودهم ، حتى جاءه نفر منهم ذات يوم يسألونه عن رأيه في أبي بكر رضى الله عنه . يسألونه عن ذلك وقد جاءت به من إحدى نواحيه أنباء ثقال ملأت قلبه حزناً وغيظاً . فقال لهم محزوناً : « أو قد فرغتم لذلك ، وهذه مصر قد فتحتها أهل الشام وقتلوا واليها محمد بن بكر ؟ » .

(٢٩)

ثم لم تقف محنته في أصحابه عند هذا الحد، ولكنها تجاوزته إلى شر منه وأقسى، فقد أستبان له بعد قليل أن أكتصاره في النهروان لم يكن عنه شيئاً، على ما كلفه من مشقة وما أعقب في نفسه وفي نفوس أصحابه من حزن وحسرة، فهو لم يقتل الخوارج في النهروان وإنما قتل منهم جماعة ليس غير، وقد ظل الخوارج معه بعد ذلك يعيشونه في الكوفة، ويمایشون عامله في البصرة، وينبتون في أطراف السواد بين المصريين.

كانوا يعيشون متورين لا ينسون ثأر إخوانهم الذين صرعوا في النهروان، محتفظين بآرائهم كلها لم تغير الهزيمة منها شيئاً، وإنما زادت قوة إلى قوة، وأضافت إليها قوة أخرى منكرة فظيمة، تأتي من البغض والحقد والحرص على طلب الثأر. وقد رسمت الظروف لهؤلاء الخوارج خطة محتومة لم ينحرفوا عنها قط أثناء تاريخهم الطويل، وهي أن يكيدوا للإمام ويمكروا به ويخذلوا عنه ويمرضوا عليه، ويدعوا إلى مذهبهم حين لا تواتيهم القوة ولا يُسمعهم البأس. فإذا كثر عددهم وأسطاعوا مكابرة السلطان خرجوا من أمصارهم مستخفين أو ظاهرين ثم ابتعدوا مكاناً يلتقون فيه، فإذا التقوا أظهروا المصيبة وسلّوا السيف.

قد عاش الخوارج إذاً مع على في الكوفة يدبرون له الكيد ويتربصون به الدوائر ويصرفون عنه قلوب الناس وعقولهم. يشهدون صلاته ويسمعون خطبه وأحاديثه، وربما عارضه منهم المعارض فقطع عليه الخطبة أو الحديث. وهم على ذلك مطمئنون إلى عدله، آمنون من بطشه، مستيقنون أنه لن ييسط عليهم يدا ولن يكشف لهم صفحة حتى يبادوه. وهم يأخذون نصيبهم من القىء وحظوظهم من المال الذى يقسم بين حين وحين، فيقتنون به على الحرب ويستعدون به للقتال.

وكان علىّ قد أخذ نفسه بالألّا يعرض لم بشرّ حتى ينتدثوه، وأعلن إليهم ذلك وإلى الناس . فأطمعهم عدله وإسماحه فيه ، وأغرام لينه وبره بهم . وكان يعلم منهم ذلك حق العلم . وقد أستقر في نفسه أنهم قاتلوه حتى لقد كان كثيراً ما يقول : « اتخضبن هذه من هذه » . يشير إلى لحيته ويشير إلى جبهته .

وكان قد ألقى إليه من النبيّ صلى الله عليه وسلم فيما يظهر أنه سيموت مقتولاً ، وأن قاتله أشقى هذه الأمة . فكان كثيراً ما يقول في خطبه حين يشتد سأمه لأصحابه وضيقة بعصيانهم : ما يؤخر أشقاها ؟

ولم يكن الخوارج يتحرّجون من الجهر بأرائهم بين حين وحين ، حتى جاءه أحدهم ذات يوم وهو الخريّث بن راشد السامى ، من ولد سامة بن لؤى ، ذات يوم فقال له : والله لا أطمع أمرك ولا صليت خلفك . فقال له علىّ : شككت أمك ، إذاً تمصى ربك ، وتنكث عهدك ، ولا تفرّ إلاّ نفسك . ولم تفعل ذلك ؟ قال : لأنك حكمت في الكتاب وضعفت عن الحق حين جد الجدل ، وركنت إلى القوم الذين ظلّوا أنفسهم ، فأنا عليك زائر وعليهم ناظم .

فلم يغضب علىّ لذلك ولم يبطش به وإنما دعاه إلى أن يناظره وبينين له وجه الحق لعله أن يشوب إليه . فقال له الخريّث : أعود إليك غداً . فقبل منه علىّ وخلّى بينه وبين حرّيته ، لم يرتنه في سجن حتى يناظره فيسمع منه ويقول له ، وإنما ترك له الطريق . فانصرف الرجل إلى قومه من بنى ناجة ، وكان فيهم مطاعاً ، شهد بهم يوم الجمل وصفين ، فأخبرهم بما كان بينه وبين علىّ ، ثم خرج بهم في ظلمة الليل من الكوفة يريد الحرب . ولقى الخريّث وأصحابه في طريقهم رجلين سألوهما عن دينهما ، وكان أحدهما يهودياً ، فلما أنبأهم بدينه خلّوا سبيله لأنه ذمى ، وأما الآخر فكان مسلماً من الموالي ، فلما أنبأهم بدينه سأله عن رأيه في علىّ فقال خيراً . فوثبوا عليه فقتلوه . وأنبا اليهودى بما رأى عاملاً من عمال علىّ على السواد . فكتب العامل إلى علىّ . وأرسل علىّ جيشاً لتتبع هؤلاء .

القوم وردّهم إلى الطاعة ومُنَاجزتهم إن أبوا . ولحق بهم الجيش .
وكانت بين القائد وبين الخريّيت مناظرة لم تُجَدِ شيئاً . فطلب إليه القائد أن
يسلموا إليه قتلة ذلك المسلم . فأبى الخريّيت . وكان بينهم قتال شديد لم يبلغ فيه
أحد من صاحبه شيئاً . ثم تحاجز القوم آخر النهار وهرب الخريّيت بأصحابه
نحو البصرة .

وأرسل على جيشاً آخر أعظم قوة وأكثر عدداً ، وأمره بتعقب هؤلاء القوم .
وكتب إلى عبد الله بن عباس عامله على البصرة أن يُمدد هذا الجيش ، ففعل . والتقى
الريقان ، فاقتلوا أشد قتال وظهر الضعف في أصحاب الخريّيت ، ولكنه استطاع
في هذه المرة أيضاً أن يهرب بأصحابه تحت الليل .

ولم يلبث أمر هذا الرجل أن استبان وظهر أنه لم يخرج غضباً للحق ولا إنكاراً
للحكومة ، وإنما كان مغامراً يُؤم الخوارج أنه معهم ، ويوم العثمانية أنه يطلب بدم
عثمان . وقد جعلت أخلاط كثيرة من الناس تنضم إليه ، وجعل يمشى في طريقه
على ساحل البحر ، لا يكاد يتقدم إلا أنضم إليه من الأخلاط والشيوخ طوائف ،
حتى كثف جيشه وعظم أمره . وتبعه قوم من النصارى . فنهزم من كان أسلم فعاد
إلى نصرانيته . ومنهم من ظل على دينه ولكنه أراد أن يتخلص من أداء
الجزية . وجعل جيش على يقين الخريّيت وأصحابه حتى أظلم ذات يوم . وكانت
بينه وبينهم موقعة قُتل فيها الخريّيت وأخذ قائد على من بقى من أصحابه أسرى .
فمن كان منهم مسلماً من عليه . ومن كان منهم قد ارتد استتابه ، فإن أسلم من عليه
أيضاً ، وإن لم يسلم أخذه أسيراً سبيّاً .

وكتب بذلك إلى على ، وعاد بأصحابه وأسراه نحو الكوفة . وكان هؤلاء
الأسرى خمسمائة ، فروا بخطة من خطط فارس عليها عامل لعلى هو مصقلة بن
هُبيرة الشيباني . فجعل الأسرى يتصايحون بالدعاء لمصقلة والاستغاثة به واستعانت
على بخليصهم من أسرم . وكانت كثرتهم من قومه بكر بن وائل فأشتراهم مصقلة

من قائد على وأعتهم . ولكنه التوى بما شرطه على نفسه من ثمنهم .
 واتبع الجيش إلى الكوفة ، وعرف على قصة مصقلة مع الأسرى . فأتى
 على القائد و صوب رأيه ، وانتظر أن يرسل مصقلة ماعليه من دين . فلما أبطل طالبه
 وألح في مطالبته وإنذاره ، ثم أرسل اليه من يتقاضى منه المال ، فإن التوى به حمله
 إلى أمير البصرة ابن عباس .

وكان أمر مصقلة هذا من أوضح الأدلة وأقواها على طبيعة الطاعة التي كان
 كثير من أشرف أهل العراق يبذلونها لعل ، فقد التوى بدينه وحمل إلى ابن
 عباس ، فلما طالبه ابن عباس بأداء الدين قال : « لو قد طلبت أكثر من هذا
 المال إلى ابن عفان ما منعت إياه » . ثم أحتال حتى هرب من البصرة ولحق
 بمعاوية . فلتقاء معاوية أحسن لقاء وأطعمه وأرضاه حتى طمع مصقلة في أن
 يحمل أخاه نعيم بن هبيرة على أن يلحق به . كتب إليه في ذلك مع رجل من
 نصارى تغلب يقال له جلولان . ولكن هذا النصاري لم يكذب يبلغ الكوفة
 حتى عرف على أمره وعرف أنه لا يبلغ الرسالة فحسب ، وإنما يتجسس أيضاً .
 فقطع يده ومات الرجل في إثر ذلك . فقال نعيم مخاطب أخاه :

لا تأمنن هداك الله عن ثقة ريب الزمان ولا تبعث كجلوانا
 ماذا أردت إلى إرساله سفهاً ترجو سقاط أمرى ما كان خوانا
 عرضته لعل إنه أسد يمشى العرضنة من أساد خفانا
 قد كنت في منظر عن ذا ومستمع تأوى العراق وتدعى خير شيدانا
 لو كنت أدبت مال القوم مصطبراً للحق أجيتت بالإفضال موتانا
 لكن لحقت بأهل الشام ملتسماً فضل ابن هند وذاك الراى أشجانا
 فالآن تكثر قرع السن من ندمر وما تقول وقد كان الذى كانا
 وظلت تبغضك الأحياء قاطبة لم يرفع الله بالتبضاء إنسانا
 فلم تكن طاعة مصقلة إذا لعل طاعة الرجل الذى يصدر في كل ما يأتى عن

معرفة الحق والإيمان به والقيام دونه والصبر على ما يكون من نتائج هذا كله ، وإنما كانت طاعته طاعة رجل من الناس تخليفة من الخلفاء ، رجل يؤثر العاقبة ويتنزه الفرصة ويتنقى لنفسه الخير مهما يكن مصدره ، يعنيه أمر نفسه قبل أن يعنيه أى شيء آخر . ولم يكن مصقلة فذاً في ذلك ، وإنما كان له أشباه من أشراف الناس فضلاً عن عامتهم في الكوفة والبصرة جميعاً .

فهو يشتري الأسرى ويُعتقهم لا يبتغى ثواب الله ولا يبتغى حسن الأعدوة ، وإنما يستجيب للمصيبة وحدها ويتخذ المكر بالسلطان وسيلة إلى إرضائها . فإذا عرف السلطان مكره وطالبه بالحق لم يصطبر له ولم يُؤد منه ما لزمه ، وإنما فرّ إلى الذين يحاربون الخليفة ويكيدون له فأصبح عدواً بعد أن كان ولياً . ولم يكن لقاء معاوية له وترحيبه به وإيثاره إياه بالمعروف خيراً من التوائه هو بالدين وفراجه هو إلى أشام ، وإنما كان كيداً من الكيد ، ومكرأ من المكر ، ومكافأة على مالا يحسن أن يكافأ عليه المسلم الصدوق . إنما كان ذلك يحسن لو قدر إلى معاوية رجل من الروم ليكيد معه لقيصر ويُعينه على غزو العدو ، فأما أن يؤوى من كاد لإمامه لا بشيء ، ونكث عهده لا بشيء ، إلا لأنه قد يُعينه على إفساد أمر العراق ، فهذا هو الذى يُبين وجهاً خطيراً من وجوه السياسة التى أراد معاوية أن يُقيم عليها أمر السلطان الجديد ، سياسة الدنيا بأعراضها وأغراضها ، وبمنافعها ومآزبها ، وبأهوائها وشهواتها .

وهنا يظهر الفرق واضحاً بين مذهب على في السياسة التى تُخلص للدين ، ومذهب معاوية في السياسة التى تُخلص للدنيا .

أما على فلم يزد حين بلغه فرار مصقلة على أن قال : « ماله قاتله الله قتل فعل السيد وفرّ فرار العبد » . ثم أمر بدار مصقلة فهدمت .

(٣٠)

ومضى أمتحان عليّ على هذا النحو المرّ ، خيانةً من الوليّ وكيداً من العدو . وهو بين ذلك كله مصمم على خطته الواضحة لا يرضى الدّنية من الأمر ولا يذهن في دينه ، ولا يتحوّل عن سياسته الصريحة قليلاً ولا كثيراً . والميحنُ تتابع عليه ويقفو بعضها إثر بعض ، وهو ماضٍ في طريقه لا ينحرف عنه إلى يمين أو إلى شمال . يبلغ منه النفيظ أقصاه ، ويضيق بحياته أشد الضيق ، فلا يزيد على أن يجمع ويظهر غيظه دون أن يَلِفَته شيء من ذلك عمّا صمّ عليه .

ولم يكد يفرغ من أمر التّهزّوان حتى أمتحن في دولته نفسها ، فقد أخذ معاوية يُبْرِغ على أقطارها وينتقص أطرافها . وقد أطاعه أهل الشام مُخلصين في الطاعة ، لا يناقشونه إذا أمرهم ويُقبِلون عليه إذا دعاهم . وكانت نفسه قد تعلّقت بمصر منذ نهض علىّ بالخلافة ، لقربها منه وبعدها من عليّ ، ولأنّ الثّائرين من أهلها كانوا أشدّ أهل الأقاليم على عثمان وأسرعهم إلى الفتك به . وقد تمّ معاوية أن يصل بالكد إلى ما أراد من مصر ، وكأنّه قد بلغ بكيده ما أحبّ بعد خطوب طِوالِ قتال .

كان علىّ قد ولّى قيسَ بن سعد بن عبّادة الأنصاريّ الخزرجيّ أمرَ مصر ، وكان لهذا الأمر كُفْتاً ولهذا العبء حاملاً . قدّم مصر وقرأ على أهلها عهد عليّ ، فقام الناس إليه فبايعوا له علىّ وأستقام له الأمر . إلا أن فريقاً منهم اعتزلوا وكتبوا إلى قيس أنهم لا يريدون أن ينصبوا له حرباً ولا أن يمنعه خراجاً ، ولكنهم ينتظرون بالبيعة حتى يَروا ما يصير إليه أمر الناس . فوادعهم قيسٌ ولم يهتجم . ثم كتب إليه معاوية وعمر بن الماص يستميلانه إليهما . فردّ عليهما ردّاً رفيقاً لم يُئسّسهما من نفسه ولم يُطمعهما فيها ، وإنما أراد أن يتقى شرّهما ويأمن مكرهما

في إقليمه هذا البعيد من مركز الخلافة . ولكن معاوية لم يَرْضَ منه بذلك وإنما كتب إليه ، وكتب ليعرف الصريح من رأيه وليتبين أصدق هو أم عدو . فلما استيأس منه قسد الأمر بينهما حتى كتب إليه يسّيه ، ويدعوه اليهوديَّ ابن اليهودي . فرد عليه قيس سباً بسب ، ودعاه الوثنيَّ ابن الوثنيَّ ، ووصفه وأباه بأنهما دخلا في الإسلام كارهين وخرجا منه طائعين .

فصرف معاوية أن أمر قيس لن يستقيم له بالكيد الرقيق ولا بالنذير العنيف . فلم يَكِدْ له في مصر وإنما كاد له في العراق . كتب على لسانه كتاباً أظهر فيه أنحرافه عن عليّ وغيظه لعثمان ومطالته بدم الخليفة المظلوم . ودسَّ الكتاب إلى أهل الكوفة . فأثارت على فلم يصدق ما جاء في الكتاب ولم يزد على أن قال لأصحابه : إني أعلم بقيس منكم ، وإنما هي قفلة من قفلاته . ولكن أصحابه صدّقوا وثاروا وألحوا في عزل قيس . وترث على مع ذلك وكتب إلى قيس يأمره أن ينجز القوم الذين أعزّلوا ، ولا يقبل منهم إلا البيعة . فأجاب قيس متعجباً من إصراره إلى حرب هؤلاء القوم الوادعين ، طالباً إليه أن يُخْلَى بينه وبين إقليمه يدبره كما يرى لأنه قريب وعليّ بعيد ، ولأنه يخشى إن هاج هؤلاء الناس أن يفسد عليه الأمر ، وأن يجدوا من قومهم من ينصرهم ، وأن يستعينوا معاوية فيعينهم .

ولم يشك أهل الكوفة بعد أن عرفوا ذلك من أمر قيس في أنه قد أضمر الشر وخالف عن أمر إمامه . فألحوا في عزله ، وما زالوا يلحون حتى عزله على وولى مكانه محمد بن أبي بكر .

وكان الفرق بين محمد بن أبي بكر وبين قيس بن سعد أن محمداً كان شاباً حدثاً ، وأن قيساً كان رجلاً قد جرب الأمور وبَلَخَلُو الدهر ومُرَّه ؛ وأن محمداً كان قد شارك في أمر عثمان ، وأن قيساً لم يكن قد شارك فيه ؛ وأن محمداً كان رجلاً تستحقه الحرب ولا يستجيب إلا لمواطف نفسه وشبابه ، وأن قيساً كان

رجلا يؤثر الأناة ويزن الأمور ولا يجب الحرب إلا حين لا يكون منها بُد .
فلما وصل محمد بن أبي بكر إلى مصر رحل عنها قيس^١ إلى المدينة ، فلم يُقم
فيها إلا قليلا ، ثم قدم على عليّ فشهد معه صيفين ونصح له في الحضر والغيب .
ودعا محمد بن أبي بكر أولئك المعتزلة إلى الطاعة ، فلما أبوا عليه أخذ في حربهم ،
فأرسل إليهم جندا لم يلبث أن أنهزم ، وأرسل إليهم جيشا آخر لم يلبث أن أنهزم
أيضا . وثار لهؤلاء الناس قوم^٢ من أنصارهم . وظهرت الدعوة للثأر بعتان في مصر ،
وأضطرب أمر الإقليم . وعرف عليّ ذلك فولّى الأشر الثغوى مصر وعزل عنها
محمد بن أبي بكر . ولكن الأشر لم يكده يصل إلى القلزم حتى مات . وأكثر
المؤرخين يتحدثون بأن معاوية أغوى صاحب الخراج في القلزم وحطّ عنه الخراج
ما بقي إن أحتال في موت الأشر . وبأن هذا الرجل دسّ للأشر سماً في شربة
من عسل قتلته ليومه أولغده . وكان معاوية وعمرو يتحدثان فيقولان : إن لله
جنوداً من عسل .

ثم جهز معاوية جيشاً لغزو مصر وأمر عليه عمرو بن العاص . وأضطر عليّ
إلى أن يثبّت محمد بن أبي بكر في ولايته ويأمره بالتحرز والأحتراس ويعدّه
بإرسال المال والجند . وجعل يدعو أهل الكوفة إلى نصر إخوانهم في مصر ،
فلم ينتدبوا لذلك . فلما أشتد عليهم في الإلحاح أئتدب له جُنَيْدَ ضَبْلٍ ، فأرسلهم
عليّ إلى مصر . ولكنه لم يلبث أن تلقى الأنباء بأن عمرأ قد دخل مصر فاحتازها .
وبأن محمد بن أبي بكر قد قُتل وحرقت جثته في النار . فردّ جنده الضبيل
وخطب أهل الكوفة لا تمّاماً مشتدّاً في اللوم كعادته . ولكن أهل الكوفة لم
يزيدوا على أن سمعوا ثم تفرقوا .

ومنذ ذلك اليوم انقسمت الدولة الإسلامية شطرين : شطر المغرب ، وأمره
إلى معاوية ، وقوامه الشام ومصر وما فتح على المسلمين من إفريقية وما وراء
ذلك من أرض كانت تنتظر الفتح ؛ وشرط المشرق ، وأمره إلى عليّ ، وقوامه

المراق وما فتُح على الفرس وجزيرة العرب . على أن معاوية لم يقنع بما أحتاز من هذا المغرب ، وإنما أطمعه انتصاره ، وأجتماع أصحابه عليه ، وطاعتهم له ، وكيده لعلّ في العراق ، ونُجحه فيما كان يحاول من أستهواء أصحاب عليّ ، فلم يلبث أن فكّر ثم حاول فلم يُخطئه النّجح فيما فكّر ولا فيما حاول ، ولم يفكّر في أقل من أن يفرّج أهل العراق في عقر دارهم ، ولم يحاول أقل من أن يشيع الذّعر والهلع فيما بقي لعلّ من الأرض .

(٣١)

وفي أثناء هذا كله أضاف أقرب الناس إلى عليٍّ وأثرهم عنده محنةً إلى محنة الكثيرة ، وهو أبْن عمه وعامله على البصرة عبد الله بن عباس صاحبُ رأيٍ عليٍّ ، وأعرف الناس بدخيلة أمره ، وأقدرهم على نصحه ونصره ، وأجلهم أن يعينه ويُخلص له حين تتكر له الدنيا ويمكر به العدو ويلتوى عليه الصديق . ولم يقصِّر عليٌّ في ذات أبْن عمه ، لم يخفِ عليه من أمره شيئاً ، ولم يحتجز عنه سرّاً من أسرارهِ ، وإنما كان يراه وزيراً طبيعياً له . أقام هو في الكوفة وولّى وزيره وأبْن عمه البصرة ، وهي أعظم أمصاره وأجلّها خطراً . وكان عليٌّ ينتظر أن يُتمحن في الناس جميعاً إلا في أبْن عمه هذا وفي بَنيه .

وكان لأبْن عباس من العلم بأمور الدين والدنيا ، ومن المكانة في بني هاشم خاصة وفي قريش عامة وفي نفوس المسلمين جميعاً ، ما كان خليقاً أن يعصمه من الانحراف عن أبْن عمه ، مهما تعظم الكوارث ومهما تدلّم الخطوب . ولكنه فيما يظهر عاد من صِغَرٍ منكسر النفس بعد ما رأى من ظهور معاوية بالكيد والمكر وطاعة أهل الشام ، ومن تفرّق أصحاب عليٍّ على إمامهم ، وانحراف كثير منهم عنه إلى الحرب الخفية ، وانحراف كثير منهم عنه إلى الحرب الظاهرة . ثم شهد أمر الحكّمين فرأى تتخاذل أهل العراق وتظاهر أهل الشام ، وعاد وقد أستيقن أن الدنيا قد أدبرت عن أبْن عمه ، وأن الأيام قد تنكرت له ، وأن الأمور تريد أن تستقيم لمعاوية . ورأى أن أبْن عمه على ذلك كله ماضٍ في طريقه للمستقيمة لا يوجّه ولا يلتوى ، ولا يجب أعوجاجاً ولا ألتواء من أحد ، وإنما يجري سياسته سمحة هيّنة ، ويسير سيرة عمر بالرفق بالمسلمين والمطف عليهم ، ولكنه لا يشتدّ شدة عُمر ولا يعنف بالناس ، وإنما يحارب فيمن حارب به في غير هَوادة ، ويسالم

من سألته في غير احتياط ، لا يعاقب على الكيد ولا يأخذ بالظنة ، ولا يُبادى الناس بالشر حتى يُبادوه .

وقد رأينا أن ابن عباس لم يقدم على علي حين أراد الشخصوص إلى الشام ، ولم يشهد معه النهروان ، وإنما أقام بالبصرة وسرح الجند إلى علي كأنه قد ضاق بهذه الحرب التي لا تُغنى ، فعمد عنها وانتظر عاقبتها . ثم لم يلبث أن رأى عاقبتها شراً وفرقة وتخاذلاً ، فقد أوقع علي بالخوارج فلم يزد علي أن قتل جماعة من أصحابه . ثم لم يمض إلى الشام بعد ذلك وإنما عاد إلى الكوفة ، ثم لم يستطع أن يخرج منها بعد أن عاد إليها . رأى ابن عباس نعيم ابن عمه في أفول ونجم معاوية في صعود ، فأقام في البصرة يفكر في نفسه أكثر مما يفكر في ابن عمه وفي هذه الخطوب التي كانت تزدحم عليه ، وكأنه آثر نفسه بشيء من الخير وسار في بيت المال سيرة تخالف للمألوف من أمر علي ومن أمره هو ، حين كانت الأيام مقبلة على ابن عمه وعليه . وكأنه آنس من صاحب بيت المال في البصرة ، وهو أبو الأسود الدؤلي شيئاً من التكبر ، فأغلظ له في القول ذات يوم .

وضاق أبو الأسود بما رأى وما سمع . فكتب إلى علي : « أما بعد . فإن الله جعلك والياً مؤتمناً وراعياً مسئولاً . وقد بلونك فوجدناك عظيم الأمانة ناصحاً للرعية توفراً لم وتظلف نفسك عن دنياهم ، فلا تأكل أموالهم ولا ترش في أحكامهم . وإن عاملك وأبن عمك قد أكل ماتحت يده بغير علمك ، ولا يسعى كتبائك ذلك . فانظر رحمك الله فيما قبلنا من أمرك واكتب إلى برأيك إن شاء الله . والسلام » .

وليس من شك أن هذا الكتاب قد روع علياً وأضاف همّاً عظيماً إلى همومه العظام ، وحزنناً ثقيلاً إلى أحزانه اللاذعة المُمضة . ولكنه صبر نفسه على ما تكره كما تعود أن يفعل دائماً . وكتب إلى أبي الأسود : « أما بعد . فقد فهمت كتابك . ومنك نصيح للإمام والأمة ، ووالى على الحق وفارق الجور . وقد كتبتُ إلى

صاحبك فيما كتبت إلى فيه من أمره ولم أعلم بكتابك إلى فيه . فلا تدع إعلامي ما يكون بمحضرتك مما النظر فيه للأمة صلاح ، فإنك بذلك محقوق ، وهو عليك واجب . والسلام .

وكتب في الوقت نفسه إلى ابن عباس : « أما بعد . فقد بلغني عنك أمر إن كنت فعلته فقد أسخطت ربك وأخربت أمانتك وعصيت إمامك وخنت المسلمين : بلغني أنك جرّدت الأرض وأكلت ماتحت يديك . فارفع إلى حسابك وأعلم أن حساب الله أشد من حساب الناس . »

وليس غريباً من عليّ أن يشجع أبا الأسود على أن يُنبئه بمقائق ما يكون بمحضرتة ، وأن يرضى منه ما فعل حين كتب إليه من أمر ابن عمه بما كتب . فقد كان عليّ في أمر المال والعمال متحرّجاً أشد التحرج ، أمره في ذلك كأمر عمر . وكان أحرص الناس على ألا يخفى عليه شيء من أمر عماله ، كما سترى في غير هذا الموضع .

وليس غريباً كذلك أن يكتب إلى ابن عباس بما كتب ، فهو لم يتعود الفرق في أمر المال ولا الإدهان في أمر من أمور المسلمين . ولكن الغريب هو أن يتلقى ابن عباس هذا الكتاب فلا يزيد على أن يكتب إلى عليّ : « أما بعد . فإن الذي بلغك باطل ، وأنا لما تحت يدي أضبط وأحفظ ، فلا تصدق عليّ الأطناء ، رحمتك الله . والسلام . »

كتاب لا يرى صاحبه ولا يرضى قارئه ، وإنما يدل على غلو في الثقة بالنفس وأستخفاف بغيره من الناس . وابن عباس بعد ذلك قد صحب عمر وعرف سيرته وتشددّه في حساب العمال ، وهو قد صحب ابن عمه وعرف أنه لا يرق في أمر المال ولا يلين . ومن أجل ذلك لم يقنع عليّ بهذا الكتاب الذي لا يغني عنه ولا عن صاحبه شيئاً .

فكتب إلى ابن عباس يتشدد في مطالبته برفع حسابه إليه مفصلاً ما يريد

من ذلك :

« أما بعد . فإنه لا يسعني تركك حتى تعلمني ما أخذت من الجزية ومن أين أخذته وفيما وضعت ما أنفقت منه . فأتق الله فيما أئتممتك عليه وأسترعيتك حفظه ؛ فإن المتاع بما أنت رازئ منه قليل ، وتبعة ذلك شديدة . والسلام » .
والغريب أن ابن عباس تلقى هذا الكتاب فلم يكده يقرؤه حتى خرج عن طوره ، فلم يصنع صنيع العامل الذي يرفع إلى أمير المؤمنين حساب ما كلف حفظه وضبطه من أموال المسلمين ، ولم يصنع صنيع ابن العم الذي يرعى لابن عمه حق القرابة وإخاء الصديق ، ولم يصنع صنيع الراعي الذي يعرف للإمام حقه في أن يستقصى أمر ما أؤتمن عليه من أموال الأمة ومصالحتها ، فيعينه على ما يريد من ذلك ، ويذكره به إن نسيه ، ويعظه فيه إن قصر في ذاته .

لم يصنع صنيع أحد من هؤلاء ، وإنما جعل نفسه ندًا لإمامه وكفئًا لخليفته ، ورأى أنه أكبر من أن يسأله إمامه عن شيء أو يحاسبه في شيء ، فضلاً عن أن يتهمه أو يتظن فيه . وابن عباس كان أعلم الناس بأن سنة الشيعين قد جرت على أن يكون لكل مسلم الحق في أن يحاسب الإمام ويسأله عما يأتي وما يدع . وجرت كذلك على أن من حق الإمام ، بل من الحق عليه ، أن يحاسب الولاة والعمال عن كل ما يأتون ويدعون ، وأن يشتد في ذلك ليعصم عماله وولاته من التصير ، وليجعلهم بآمن من أن يسوء بهم ظن الرعية ويفسد فيهم رأى الضعفاء الذين لا يستطيعون أن يتقوا ظلمهم أو يأمنوا غوائلهم إذا خلى بينهم وبين السلطان يصرفونه كما يحبون .

وكان ابن عباس يعلم حق العلم أن سنة عمر جرت على أن يسمع من الرعية كل ما يسيرون على ولائهم وعمالهم بمشهد من هؤلاء الولاة والعمال أو بنيب منهم ، وكان يحقق كل ما يرفع إليه من ذلك تحرياً للعدل وإبراء لثمته أمام الله والناس . وكان يعلم أن عمر كثيراً ما قاسم الولاة أموالهم بعد أعزائهم عمله ، وأنه

كان يُحصى عليهم أموالهم حين يوليهم ويحصيها عليهم بعد أن يزلهم . وكانوا يقبلون منه ذلك في غير إنكار له أو ضيق به أو إكبار لأنفسهم عنه . وكان فيهم نفر من خيرة أصحاب النبي . ثم كان ابن عباس يعلم أن كثيراً من المسلمين ، وعسى أن يكون منهم ، قد أنكروا على عثمان إسرافه في الأموال العامة ، وأنكروا على ولاته وعمله ما أظهروا من الأثرة وما تورطوا فيه من البعث بهذه الأموال العامة ، وأن عثمان قُتل في سبيل هذا كله ، وأن ابن عمه إنما قام ليُحيي سنة النبي والشَّيْخَيْن . فهو لم يتجاوز حدّه ولم يعدّ قدره حين طلب إلى أحد عمله ، وإن كان ابن عباس ، أن يقدم إليه حساب ما عنده من الأموال العامة . وكان ابن عباس بعد هذا كله أعرف الناس بابن عمه وأقدرهم على أن يخاطبه الخطاب الذي يبلغ من نفسه الرضى ، دون أن يسوءه أو يُحفظه أو يشقّ عليه . كان يستطيع أن يكتب إليه في رفيق لبيّن له أنه لم يأخذ من الجزية لنفسه شيئاً ، ولم يضع منها شيئاً في غير حقه . وكان يستطيع أن يُلمّ به في الكوفة ويظهره على الجليّ من أمره . ولكنه أعرض عن هذا كله وأنف أن يسير معه على سيرة مع غيره من العمال ، فاعتزل عمله . ولكنه مع ذلك لم يستعف إمامه ، ولم ينتظر أن يغفيه ، وإنما أعفى نفسه وترك للصر . ثم لم يتركه ليعود إلى الكوفة أو ليقم في العراق ، أو في حيث يستطيع الإمام أن يأخذه بتقديم الحساب ويسأله عن عمله قبل أن يعتزله ، وإنما ترك للصر ولحق بمكة حيث لا يبلغه سلطان الإمام ، وحيث لا يقدر الإمام على أن يناله بالعقاب ، إن تبيّن استحقاقه للعقاب ، وإنما أقام بالحرم آمناً بأمن إمامه على وبأس خصمه معاوية .

ثم لم يكتف بهذا الخطأ كله وإنما صرّح لابن عمه عما يؤذى نفسه ويترك في قلبه وضميره حزناً لاذعاً وألماً ممّصاً ، فأعلن إليه أنه يؤثر أن يلقى الله ، وفي ذمته شيء من أموال المسلمين ، على أن يلقى الله وفي ذمته تلك الدماء التي سفكت يوم الجبل ، والتي سفكت في صفين ، والتي سفكت في النهروان . ثم يضيف إلى ذلك

ما هو أمض منه وأشدّ إيذاءً ، فيزعم لابن عمه أنه سفك ما سفك من دماء المسلمين في سبيل الملك فهو إذاً لم يكن يعتقد أن علياً إنما قاتل في سبيل الحق ، وقاتل قوماً كان يجب عليه أن يقاتلهم .

كتب هذا كله إلى ابن عمه ولم ينس إلا شيئاً يسيراً جداً خطيراً جداً ، وهو أنه شارك ابن عمه في سفك هذه الدماء ، فشهد الجمل ، وشهد صفين ، وقاد جيوش ابن عمه في هاتين المواقعتين . فهو إذاً لن يلتقي الله بما قد يكون في ذمته من أموال المسلمين فحسب ، ولكنه سيلقاه بما في ذمته من هذه الدماء التي شارك في سفكها ، مع الفرق بينه وبين عليّ ، لأن علياً سفكها وهو مؤمن بأنه يقاتل في سبيل الحق ، وهو سفكها وهو يعتقد أنه يقاتل في سبيل الملك .

ولذلك قرأ على كتاب ابن عمه فلم يزد على أن قال هذه الجملة التي تصور الحزن اللاذع واليأس للمض من الصديق والعدو : « وابن عباس لم يشاركنا في سفك هذه الدماء ! » .

واقراً كتاب ابن عباس إلى ابن عمه وإمامه لترى مقدار ما فيه من النظفة والقسوة ، وجحود ما مضى من إخوانه لعل قبل الخلافة ونصحه له بعد الخلافة : « أما بعد . فقد فهمت تعظيمك على مرزئة ما بلغك أنى رزأته أهل هذه البلاد . والله لأن ألقى الله بما في بطن هذه الأرض من عقيانها ولجبيها وبطلاع ما على ظهرها ، أحب إلى من أن ألقاه وقد سفكت دماء الأمة لأنال بذلك الملك والإمارة . فأبعث إلى عملك من أحببت » . وإلى هنا جرت الأمور على نحو من الغاضبة بين الخليفة وبين عامله ، ثم بين رجل وأبن عمه ، على نحو من العنف كان خليقاً أن يجتنب لو ذكر ابن عباس سيرة الشيخين وسيرة عليّ ، ولو نسي ابن عباس نفسه قليلاً . ولكنه لم ينس نفسه قليلاً ولا كثيراً ، ولم يضعها بحيث كان يجب عليه أن يضعها منذ قبل أن يكون والياً لعل على مصر من أمصار المسلمين ، وبعد أن بايع علياً على العمل بكتاب الله وسنة رسوله والعدل بين الرعية .

وأبو الأسود الدؤلي أحد الرعية ، فمن حقه أن يخاصم الوالى عند الإمام ؛ ثم هو أمين الإمام على بيت مال البصرة ، فمن الحق عليه أن يرفع إليه كل ما يربيه من تصرفات الوالى فيما أؤتمن عليه من المال . ولكن أين عباس لم يكف بما بلغ من هذه المغاضبة ، ولا بما أتتهى إليه من هذا التصرف الغريب ، بل أضاف إليه شراً عظيماً ، لم يسؤ به الإمام وحده وإنما ساء به الرعية كلها وعامة أهل البصرة خاصة . فهو قد أجمع الخروج إلى مكة ، ولكنه لم يخرج منها فارغ اليدين من المال كما دخلها حين ولى عليها ، وإنما خرج منها وقد ملأ يديه بما كان فى بيت المال مما يُنقل ، وهو يعلم أن ليس له فى هذا المال حق إلا مثل ما لأهل البصرة جميعاً فيه . وقد علم أن أهل البصرة لن يخلوا بينه وبين هذا المال الذى يريد أن يستأثر به من دونهم ، والذى يُقدِّره المؤرخون بستة ملايين من الدراهم . فدعا إليه من كان فى البصرة من أخواله بنى هلال وطلب إليهم أن يُجيروه حتى يبلغ مأمنه ، ففعلوا . وخرج أين عَباس ومعه مال المسلمين يحميه أخواله من بنى هلال . وثار أهل البصرة يريدون أن يستنقذوا منه ما أخذ . وكادت الفتنة تقع بين بنى هلال الفاضلين لابن أختهم ، الذين ذكروا عصبية العرب القديمة وأزمعوا أن ينصروا جارهم ظالماً أو مظلوماً ، وبين سائر العرب من أهل المصر الذين غضبوا للملم وأبوا أن يُفتصب وهم شهود . لولا أن تناهى حلاء الأزد وآثروا جيرانهم فى الدار من بنى هلال ، وتبعتهم فى ذلك حلاء ربيعة ، وتبعهم الأحنف بن قيس ومن معه من بنى تميم . ولكن سائر تميم أزمعوا أن يقاتلوا على هذا المال حتى يستردوه . وبدأت المناوشة بينهم وبين بنى هلال . وكادت الدماء تسفك بين الفريقين ، لولا أن رجع إليهم حلاء أهل البصرة ، فزالوا ببني تميم حتى ردوهم إلى المصر . ومضى أين عباس آمناً يحميه أخواله ويحمون ما أخذ من المال حتى بلغ مأمنه فى ظل البيت الحرام . ولم يكده يستقر بمكة حتى أقبل على شيء من الترف . وأشترى ، فيما يروى المؤرخون ، ثلاث جوارى مولدات حُور بثلاثة آلاف دينار .

وعرف على ذلك فكتب إليه :

« أما بعد . فإني كنت أشركتُك في أمانتي ، ولم يكن في أهل بيتي رجل أوثق منك في نفسى لمواساتي وموازرتي وأداء الأمانة إلى . فلما رأيت الزمان على ابن عمك قد كُلب ، والعدو عليه قد حارب ، وأمانة الناس قد خربت ، وهذه الأمة قد فتنت ، قلبت له ظهر المِجَنِّ ، ففارقت مع القوم المفارقين ، وخذلت أسوأ خذلان الخاذلين ، وخضت مع الخائنين . فلا ابن عمك آسيت . ولا الأمانة أدبت ، كأنك لم تكن الله تريد بجهادك ، أو كأنك لم تكن على بيئة من ربك . وكأنك إنما كنت تكيد أمة محمد عن دنياهم أو تطلب غرتهم عن فيهم . فلما أمكنتك الغرة أسرع العدو ، وغلظت الوثبة ، وأتهزت الفرصة ، وأختطف ما قدرت عليه من أموالهم أخطاف الذئب الأزل دامية المعزى الهزيلة وظالمها الكبير . فحملت أموالهم إلى الحجاز رخيبي الصدر ، تحملها غير متأنم من أخذها ، كأنك ، لا أبا لعفرك ، إنما حزت لأهلك ترائك عن أهلك وأملك . سبحان الله ! أفا تؤمن بالمداد ولا تخاف سوء الحساب ؟ أما تعلم أنك تأكل حراما وتشرب حراما ؟ أو ما يعظم عليك وعندك أنك تستمن الإمام وتنكح النساء بأموال اليتامى والأرامل والمجاهدين الذين أفاء الله عليهم البلاد ؟ فاتق الله ، وأد أموال القوم ، فإنك والله إلا تفعل ذلك ثم أمكنى الله منك لأعذرني إلى الله فيك حتى آخذ الحق وأردّه ، وأقم الظالم وأنصف المظلوم . والسلام . »

ولست أعرف كلاماً أبلغ - في تصوير الحزن اللاذع ، والأسى الممض ، والنفس لحق الله وأموال المسلمين ، في مرارة اليأس من الناس ، والشك في وفائهم للصديق ، وحفظهم للعهد ، وأدائهم للأمانة ، وقدرتهم على التزام الجادة ومعصية الهوى من هذا الكلام .

ولكن أنظر كيف ردّ ابن عباس على هذا الكتاب المرّ بهذه الكلمات ، التي إن صورت شيئاً فإِنما تصوّر الإيمان في الثقة بالنفس والاستخفاف برأى غيره فيه .

« أما بعد . فقد بلغنى كتابك تُعظم على إصابة المال الذى أصبته من مال البصرة . ولعمري إن حقى فى بيت المال لأعظم مما أخذت منه . والسلام » .
ولست فى حاجة إلى أن أطيل الوقوف عند هذا الكتاب الغريب الذى لا يُثبت حقا ولا يبرى من تبعه ، وإنما أختم هذه المناقشة المؤلمة بين الرجلين برداً علىّ على أين عمه فى هذا الكتاب الرائع :

« أما بعد . فإن من أعجب العجب تزيين نفسك لك أن لك فى بيت مال المسلمين من الحق أكثر مما لرجل من المسلمين . ولقد أفلحت إن كان أداؤك ما لا يكون وتمنيك الباطل يُنجيك من الإثم . عرك الله ! إنك لأنت البعيد البعيد إذا . وقد بلغنى أنك اتخذت مكة وطناً وصيرتها عَطناً ، وأشتريت مولدات المدينة والطائف تتخيرهن على عينك وتُعطى فيهن مال غيرك . والله ما أحب أن يكون الذى أخذت من أموالهم لى حلالة أدعه ميراثاً ، فكيف لا أتعجب أغتباطك بأكله حراماً . فضحَّ رويداً . مكانك قد بلغت المدى . حيث ينادى المغتر بالحسرة ، ويتمنى المفرط التوبة ، والظالم الرجعة ، ولات حين مناص . والسلام » .

وبعض الرواة يزعمون أن عمرهم أن يولى أين عباس بعض أعماله ، ولكنه خاف منه وخاف عليه ، خاف منه أن يتأول فى أكل النوى ، وخاف عليه أن يورطه ذلك فى الإثم .

ويزعم هؤلاء الرواة أن أين عباس حين ولّاه على البصرة تأول فيما أباح لنفسه قول الله عز وجل : (وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ مُمْسِكُهُ وَالرَّسُولَ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ) . ومكان أين عباس من النبي قريب ، فله الحق فى بعض هذا المجلس الذى قسمه الله للرسول وأولى القربى واليتامى والمساكين وأبن السبيل . ولكن أين عباس عندى أصبح رأياً وأعتل عقلاً وأعلم بدينه من هذا التأول . فهو كان يعلم من غير شك أن حقه فى هذا

الخمس لن يعدو أن يكون كحق غيره من أولى القربى واليتامى والمساكين وأبن السبيل . وكان يعلم أنه لا ينبغي له بل لا يحل له أن يأخذ حقه من هذا الخمس بنفسه ، وإنما ينبغي أن يتلقاه من الإمام الذى نُصّب ليقسم بين المسلمين فيهم ، ويُنفق منه فى مرأقتهم ، وهو الذى يقسم بين أولى القربى واليتامى والمساكين حَقهم من هذا الخمس .

ولو أن غير ابن عباس من المسلمين عرف أن له حَقاً فى بيت المال فأخذه بنفسه ، دون أن يعدوه أو يزيد فيه ، لكان بذلك معتدياً على السلطان متجاوزاً للمحد ، ولكان من الحق على الإمام أن يُنزل به ما يستحق من العقاب .

وكان ابن عباس يعلم بمد هذا كله أن ابن عمه الخليفة هو بحكم قرابته وخلافته أجدر الناس أن يتخلف رسول الله فى توزيع هذا الخمس على مستحقه .

والقريب أن كثيراً من المحدثين أهملوا هذه القصة ولم يسيروا إليها تخرجاً من ذكرها . فكان ابن عباس من النبي ومكانه من الفقه بالدين أعظم من أن يُظن به مثل هذا التجاوز للحق والخلاف على الإمام .

على أن رُواة آخرين يُسرفون فى هذه القصة نفسها بمض الإسراف ، فيزعمون أن ابن عباس رد على الكتاب الأخير لعلهم قائلوا : « لئن لم تدعنى من أساطيرك لأحلق هذا المال إلى معاوية يقاتلك به » . وما أحسب أن الأمر قد بلغ بأبن عباس هذا الحد من التأليب الصريح على ابن عمه . على أن لهذه القصة نتائجها القريبة للبشارة ، التى كانت محنة لعلهم فى أصحابه وفى سلطانه أيضاً .

(٣٢)

وقد ظهرت هذه النتائج كأظهر ما كان يمكن أن تكون بشاعةً وشناعةً ونكراً . لم تمتحن علياً في أسرته وأصحابه وسلطانته ، وإنما امتحنت النظام السياسي الذي كان علياً يظن أنه نهض لصيافته وحياطته ، وهو نظام الخلافة . وامتحنت الإسلام نفسه في أخص ما كان يحرص عليه النبي والخلفاء ، وهو محور العصبة التي ألفها العرب في عصرهم الجاهلي القديم . فقد رأى معاوية انتشار أمر علي في العراق وتفرق أصحابه وعجزهم ووهنهم وأمتناعهم عليه . فلم يكدر فرغ من أمر مصر حتى طمع في إقليم آخر ليس أقل من مصر خطراً ، وهو إقليم البصرة وما يتبعها من بلاد الفرس . وقد ذكر معاوية أن العثمانية فاشية في البصرة ، وأن أهلها قد ثاروا مع عائشة وصاحبها للطلب بدم عثمان ، وأنهم لم ينسوا وقعة الجمل بدمه ، وأن لهم أوتاراً لم تُشف كلومها بدمه . ورأى أن ابن عباس قد ترك البصرة مغاضباً لابن عمه ، فطمع في أن يستفز أهلها ويدكرهم أوتارهم ويثيرهم للطلب بها .

وأستشار في ذلك عمرو بن العاص فصوب رأيه وحرّضه على إمضائه . فاختار رجلاً صليلاً له رحم بثمان ، وهو عبد الله بن عامر الحضرمي ، ابن خالة الخليفة المقتول . فأرسله إلى البصرة وأوصاه أن يأتي بني تميم ويتحجب إلى الأزد ويتجنب ربيعة ، لأنها علوية الهوى . ولم يكدر عبد الله بن عامر الحضرمي يصل إلى البصرة حتى أسهوى بني تميم ، إلا الأحنف بن قيس فإنه عاد إلى العزلة التي التزمها يوم الجمل مع جماعة من أصحابه .

وكان ابن عباس قد ترك البصرة لزياد ، فهم زياد أن يستجير ربيعة ، ولكنه رأى من بعض أشرافها تردداً واعتلالاً ، فاستجار الأزد . وأجاره هؤلاء على أن يترك دار الإمارة ويتحول إلى رحالهم وينقل معه منبره وبيت المال ، ففعل .

وأصبحت البصرة وقد أنقسم أهلها طوائف ، طائفة مالت إلى معاوية وقامت دون
رسوله أبى الحضرى ، وطائفة اعتزلت الفتنة مع الأحنف بن قيس ، وطائفة
جعلت تنتظر الأحداث وترقب الخطوب على شئ من الفرقة فى صفوفها ، وهى
ريعة ، وطائفة أخرى لم تحفل بأمر على ولا بأمر عثمان ومعاوية وإنما حفلت بأمر
أحسابها ، وقامت دون جارها تحميه بعد أن لجأ إلى دورها . وعسى أن تكون
قد وجدت على أبى الحضرى ، لأنه نزل فى بنى تميم وأعتمد عليهم ، ولم ينزل عندها ،
وهى الأزد .

وكذلك ظهرت المصيبة واضحة بشعة ، وجعل جند البصرة يرعون قبائلهم
أكثر مما يرعون السلطان ، ويحفلون بأحسابهم أكثر مما يحفلون بالإمام ،
ويغضبون لهذه الأحساب أكثر مما يغضبون للدين ، ويتنافسون فيما بينهم أيهم
يكون أحسن من صاحبه بلاء فى حماية جاره .

وكتب زياد إلى على يُنبئنه بما وقع ، فلم يَيلْ على إلى الحرب ، وإنما أرسل
إلى تميم رجلاً منهم ، هو أعين بن ضبيعة ، ليردّ عليهم بعض أحلامهم . فلم يكذ
أعين يناظر قومه حتى اختلفوا عليه وتفرقوا عنه ، ثم بيتوه ذات ليلة فقتلوه .
وأراد زياد أن يثار له ، وأن يناوش القوم ، ولكن الأزد امتنعت عليه لأنها
لم تحالفه على أن تكون حرباً على من حارب وسلماً لمن سالم ، وإنما حالفته على أن
تحميه وتحمى بيت المال .

وقد كتب زياد إلى على يُنبئنه بمأصار إليه أمر أعين بن ضبيعة . فدعا إليه تميمياً
آخر ، هو جارية بن قدامة ، فأرسله إلى قومه . ولكنه لم يرسله وحده هذه المرة
وإنما أرسل معه بعض الجند . وقد وصل جارية بن قدامة إلى البصرة فقال لزياد
وسمع منه ، وناظر قومه من بنى تميم . فاستجاب له بعضهم وأمتنع عليه بعضهم
الآخر . فهض بن جاء معه من الكوفة ومن انضم إليه من أهل البصرة لقتال أبى
الحضرى . وما زال به وبأصحابه حتى أضطروهم إلى الهزيمة ، وألجأ أبى الحضرى

وسبعين من أحبابه إلى دار من دور البصرة . و بعض المؤرخين يقول : إلى حصن قديم من حصون البصرة . فأنذرهم جارية وأعذر إليهم . ولكنهم أبوا وتهيثوا للحصار . وهنالك أمر جارية بن قدامة بالخطب فجمع ، وأحيطت به الدار وأضرمت فيه النار ، فأحترقت الدار بمن فيها ، لم ينج منهم أحد . وتفتت العصبية الأزدية بهذا الفوز بعد أن عاد زياد وبيت المال إلى دار الإمارة ، وبعد أن عاد للنهر إلى مكانه من المسجد الجامع . فقال قائل الأزد عمرو بن المرندس العودى يفخر بأحساب قومه ، كما كان الشعراء يفعلون فى الجاهلية :

رَدَدْنَا زِيَادًا إِلَى دَارِهِ وَجَارِ تَمِيمٍ دُخَانًا ذَهَبَ
لَحَى اللَّهَ قَوْمًا شَوْوًا جَارَهُم وَلِلشَّاءِ بِالذَّرَاهِمِ الشَّصَبُ
يُنَادَى الْخَلْقَ وَخُفَانَهَا وَقَدْ سَمَطُوا رَأْسَهُ بِالْهَبِ
وَنَحْنُ أَمَاسٌ لَنَا عَادَةٌ نُحَامِي عَنِ الْجَارِ أَنْ يَفْتَصِبَ
حَمِينَاهُ إِذَا حَلَّ أَيْبَاتِنَا وَلَا يَتِمَّعُ الْجَارُ إِلَّا الْحَسِبَ
وَلَمْ يَمُفِرُوا حُرْمَةَ الْحِوَا رَ إِذَا أَعْظَمَ الْجَارَ قَوْمٌ يُجِبُ
كَفَعْلَهُمْ قَبْلَنَا بِالزُّبَيْرِ عَشِيَّةً إِذْ بَرَّهَ يُسْتَلَبُ

فانظر إلى هذا الشاعر لم يذكر علياً ولا عثمان ، ولا أشار إلى رأى أو دين ، ولا حفل بطاعة للإمام أو أستجابة للسلطان ، وإنما ذكر زياداً الذى أستجار قومه فأجاروه وأحسنوا جواره ، وعيّر تميمًا ما كان من تركهم جارهم حتى أكلته النار وذهب دخانها . غدرُوا به وخفروا ذمته بعد أن بذلوا له الجوار والأمن ، كما غدروا بالزبير من قبل قتلوه وابتزوا سلبه .

وقال جرير بعد ذلك بزمن غير قصير يمدح الأزد ويهجو مجاشعاً رهط الفرزدق :

غَدَرْتُمْ بِالزُّبَيْرِ فَا وَقَيْتُمْ وَفَاءَ الْأَزْدِ إِذَا مَتَمُوا زِيَادًا
فَأَصْبَحَ جَارُهُمْ بِنَجَاةٍ عَزِيْ وَجَارُ مُجَاشَعٍ أَمْسَى رَمَادًا

فلو عاقدت حَبْلَ أَبِي سَعِيدٍ لناد القوم ما حَمَلَ التَّجَادَا
وأَذْنَى الخليلَ من رَهَجِ المنايا وأَغْشَاها الأَسَنَّةَ والصُّعَادَا

ولو قد أقام عبدُ الله بن عباس على عهد ابن عمِّه لهابه معاوية ، ولما طمع في مُلْك ضَيْعِهِ أصحابه وتركوه نهبا لمن شاء أن ينهبه . بل لو أقام ابنُ عباس على عهد ابن عمِّه لحال بين المصنِية وبين هذا الظهور الفُحْأَى البشع ، ولجئِبَ إمامه هذه المحنة القاسية التي تُضَاف إلى مِحَن قاسية أخرى فلا نزيدها إلا نُكْرًا .

وبعض المؤرِّخين يزعم أن هذه الأحداث حدثت حين كان ابنُ عباس قد ذهب إلى الكوفة مواسيا لعلَّ بعد مقتل محمد بن أبي بكر ، واحتياز عمرو بن العاص لمصر . وهذا كلام لا يستقيم . فلو قد كان ابنُ عباس عند عليٍّ لعاد إلى البصرة مُسرعا حين بلغته هذه الأنباء ، ولما أقام عند عليٍّ ينتظر أن يغني عنه زيادٌ وأعينُ بنُ ضُبَيْعة وجاريةُ بن قُدَّامة .

والواقعُ أن ابنَ عباس قد ضُفِّف عن أمر ابن عمِّه بعد قضية الحُكَيْن ، فهو لم ينهض معه إلى الشام حين همَّ بالنهوض إليها ، ولم يشهد معه النهروان ، وإنما أرسل إليه جنداً من أهل البصرة ، ثم لم يزد على ذلك ، وإنما أقام حتى كان من أمره ما كان .

(٣٣)

ومع أن معاوية لم ينجح فيما قصد إليه من أخذ البصرة كما أخذ مصر ، أو إثارة الفتنة فيها والكيد لعلّ ، ولم يزد على أن أرسل ابن الحضرمي إلى الموت النكر ، فإنه على ذلك قد أقسد من أمر البصرة شيئاً كثيراً . فليس قليلاً أن يُثير فيها الفتنة وقتاً طويلاً أو قصيراً . وأن يُلبى زبائداً وبيت ماله إلى حى من أحياء العرب يبيرونه من سائر الناس ، صنيع العرب في جاهليتهم . وأن يترك المصر مضطرباً قد اختلط فيه الأمر وانتشرت فيه الضخائن والإحن وقسد بعض أهله على بعض . ثم هو بعد ذلك قد أتفع بالتجربة وعرف أن الحرب الظاهرة المجاهرة لعلّ في العراق لم يبن أوانها بعد . فأتخذ لنفسه خطة أخرى ليست أقل من الحرب الظاهرة شرّاً ولا أهون منها شائناً . ولعلّها أن تكون أشدّ ترويحاً للنفوس وإشاعة للذعر ونشراً للقلق . ولعلّها أن تكون أبلغ في إشعار أهل العراق بالخوف المتصل والفرق للقيم ، وإقناعهم بأن سلطان على قد بلغ من الضعف والوهن وكلال الحدة أنه أصبح لا يضى عنهم شيئاً ، ولا يدفع عنهم شرّاً ، ولا يرد عنهم مكروهاً ، وإنما هم معرضون لمعاوية يصيب من أموالهم ودمائهم ما شاء ومتى شاء وكيف شاء . فهذه القطع الخفيفة اليسيرة من الجند يُؤمّر عليها رجل صليب مُجربٌ لحرب الكرك والفرّ ، ثم تُكلّف الغارة على هذا المكان أو ذاك من حدود العراق ، وربما كُلفت أن توغل في الأرض وتُشيع الفساد والنكر ما وجدت إلى ذلك سبيلاً ، ثم تمود أحرابها بما احتوت من غنينة ، وتترك وراءها فرقا وهلما ، فهي أشبه بالإبر النافذة للسمومة التي تمخز هذا الجسم المستقر ، في العراق وخزاً سريعاً خاطئاً ، ثم تنصرف عنه وقد تركت فيه شيئاً من سم يجرى فيه مع الدم ، فيملؤه خوراً وضغفاً وتقرحاً وبأساً ، ويضطره إلى دُل لا عزّ معه ، وإلى ضمة ليس بعدها ارتفاع .

فهو يرسل الصَّحَّاحَ بن قيس في قطعة من الجند إلى هذا الطرف من بادية العراق التي تلى الشام . ويرسل سُفْيَان بن عَوْفٍ إلى طَرَفٍ آخر ويأمره أن يُنَمِّن في الأرض حتى يبلغ الأنبار فيوقع بأهلها ثم يعود موفوراً . ثم يرسل النعمان بن بشير إلى طرف ثالث ، وابن مسعدة الفزاريّ إلى طرف رابع . وأنباء هذه الغارات تبلغ علينا فَنُحَفَظُهُ وتثيره ، ولكنه يدعو فلا يستجيب له أحد ، ويأمر فلا يطيعه أحد . قد امتلأت قلوب أهل الكوفة خوفاً وذلةً وانكساراً ، فتخاذلوا وتواكلوا وقتنوا بالمافية في مصرهم وفيما حولهم من هذا السواد القريب ، لا يطعمون في أكثر من أن يعيشوا . حتى بلغ النبطُ من على أقصاء لخطبهم ذات يوم خطبته الرائعة التي تصور ما انتهت به الحنة إليه من همٍّ مقيم ، وغيظٍ مُبْمَض ، ويأس من أصحابه لا يُبْقِي على شيء من أمل . قال :

« أما بعد . فإن الجهاد باب من أبواب الجنة ، فمن تركه رغبةً عنه ألبسه الله اللذل وسيمَّ الخلف ودُيْتُ بالصغار . وقد دعوتكم إلى حرب هؤلاء القوم ليلاً ونهاراً ، وسراً وإعلاناً ، وقلت لكم : أغزوم من قبل أن يغزوكم فولدني نفسي بيده ، ما غزى قوم قط في عَمَرٍ دارهم إلا ذلّوا . فتخاذلتم وتواكلتم وقُتِلَ عليكم قولي واتخذتموه وراءكم ظهيرياً ، حتى شُنت عليكم الغارات . هذا أخو غلبد . قد وردت خيله الأنبار وقتلوا حَسَّان بن حَسَّان ورجالاً منهم كثيراً ونساء . والذي نفسي بيده ، لقد بلغني أنه كان يُدْخِل على المرأة المُسَلِّمة والمُعااهدة فتُنَزِعُ أجالها ورعشها . ثم انصرفوا موفورين لم يُكَلِّم أحد منهم كلمة . فلو أن أمراً مسلماً مات من دون هذا أسفاً ما كان عندي فيه مَلُوماً ، بل كان به عندي جديراً . يا عجبا كُلِّ العجب ، عَجَبٌ يُمِيت القلب وَيَشغل الفهم وَيُكثر الأحران ، من تظافر هؤلاء القوم على باطلهم وفشلكم عن حَقِّكم ، حتى أصبحتُم غرضاً تُرْمَوْنَ ولا تُرْمَوْنَ ، ويُغار عليكم ولا تغفرون أو يعضى الله فيكم وترضون . إذا قلت لكم : أغزوم في الشتاء . قلتُم : هذا أوان قرّ وصير ، إن قلت لكم : أغزوم في الصيف . قلتُم : هذه حَمَارَةٌ

القيظ أنظرنا بنصرم الحرث عنا . فإذا كنتم من الحر والبرد تفرّون فأنتم والله من
السيف أفرّ، يا أشباه الرجال ولا رجال، ويا طعام الأحلام، ويا عقول ربات الحجال.
والله لقد أفسدتم على رأيي بالعصيان ، ولقد ملأتم جوفى غيظاً حتى قالت قریش :
ابن أبى طالب رجل شجاع ولكن لا رأى له فى الحرب . لله درهم ، ومن ذا
يكون أعلم بها منى أو أشد لها مراساً . فوالله لقد نهضت فيها وما بلغت العشرين،
ولقد ثبتت اليوم على الستين . ولكن لا رأى لمن لا يطاع، لا رأى لمن لا يطاع،
لا رأى لمن لا يطاع » .

وكانت هذه الخطبة وأشباهها تثير الحفائظ فى بعض النفوس التى كانت ما تزال
تعرف للأحساب بعض أقدارها ، فتتدب منهم عصب يؤرّر عليها على بعض
الرؤساء ويرسلها فى آثار أولئك المغيرين . فتدركهم أحياناً ويقوتونها أحياناً أخرى .
والشئ المحقق هو أن معاوية قد طمع فى على وأهل العراق ، فاتخذ خطة الهجوم
المخاطف المتصل ، وألزم خصمه خطة الدفاع البطئ الذى لا يدفع شراً ولا
يصلح فساداً .

(٣٤)

وقد رضى معاوية عن هذه التجارب ، فأراد أن يعمن فيها ، وأن يتجاوز بغاراته العراق إلى بلاد العرب . وكانت بلاد العرب موطأة لمعاوية ، فكة حرام لا يقاتل أهلها ولا يجب أحد من الخصمين أن يقاتل حولها . وأهل المدينة وادعون يرون أن مكانهم من دار الهجرة ونزولهم حول مسجد النبي وانتقال السلطان عنهم إلى الكوفة قد أمنهم أن يغير عليهم أحد . ومقاتلتهم بعد ذلك قد لحق أكثرهم بعلیّ ولحق أقلمهم بمعاوية .

وفى اليمن شيعة لثمان يناوئون عامل علیّ عليها ، وهو عبيد الله بن عباس ، ولكنهم لا يلبثون بمناوئته الحرب ، وإنما يضطرونه إلى أن يصطنع فيهم الشدة فيلقونه بالنكير .

وقد عظم أمر هذه الشيعة حتى كتب العامل فيهم إلى علیّ . وأرسل علیّ من يحاول إصلاحهم . ويرهبهم بمقدم الجند . فكتبوا إلى معاوية يستنصرونه ويستحثونه ، واختار معاوية رجلاً جليلاً صليلاً قاسى القلب غليظ الكبد جاف الطبع من قريش ، هو بؤسر بن أرطاة ، فأمره أن يختار الجند على عينه ، ففعل . ثم وجهه إلى بلاد العرب وأوصاه أن يقسو على أهل البادية من شيعة علیّ حتى يملأ قلوبهم ذمراً ، وأن يأتى المدينة فيهرب أهلها حتى يروا أنه المولوت ، ثم يأتى مكة فيفرق بأهلها ولا يروعههم ، ثم يأتى اليمن فيخرج عنها عامل علیّ وينصرفها شيعة عثمان .

ومضى بؤسر بن أرطاة فأنفذ أمر معاوية وأضاف إليه من عند نفسه قسوة وغلظة وإسرافاً في الاستخفاف بالماء والأموال والحقوق والحرمت . فكان كثير الفتك في البادية . وجاء المدينة فروّع أهلها حتى أراهم الكارثة رأى العين . ثم

أمرهم بالبيعة لمعاوية فعملوا . وأتى مكة فلم يرع فيها أحدا . وهم أن يروع أهل الطائف ويوقع بهم . ولكن الخيرة بن شعبة نصحه وأشار عليه . فكف عنهم ومضى إلى اليمن . فقر عنها عامل على وأعوانه . ونشر فيها الروع بالإسراف في القتل ، ثم أخذ البيعة لمعاوية . وبلغ خبره علياً فأرسل جارية بن قدامة لردّه عن اليمن في ألنى رجل . ولم يكد جارية يدنو من اليمن حتى فرّ منها بسر بن أرطاة ورجع إلى الشام مُفسداً في الأرض أثناء رجوعه ، مُسرفاً في القتل والنهب حتى ذبح أبى عبيد الله بن عباس ، وكانا صبيّين . وانهى جارية بن قدامة إلى اليمن فأضاف قتلاً إلى قتل بمن أهلك من شيعة عثمان . وردّ اليمن إلى طاعة على . وعاد إلى مكة فعرف فيها أن علياً قد قُتل . فمضى راجعاً إلى الكوفة بعد أن أخذ بيعة المسكين والمدنيين للخليفة الجديد في العراق .

وقد رجع بسر بن أرطاة إلى معاوية موفوراً ، ولكنه أسرف في سفك الدماء على الناس كما أسرف على نفسه أيضاً . فما أرى إلا أن نفسه قد تأثرت بكثرة ما سفك من هذه الدماء ، وما أقترف من إثم ونكر . فانطبع هذا كله في أعماق ضميره . ولعل صوّراً منه كانت تبدّله بشعة مروعة إذا أشتعل عليه النوم . وهو على ذلك قد جنّ حين تقدّمت به السّن ، فجعل يهذى بالسيف فيما يقول المؤرخون . لا يطلّئ إلا إذا أعمله فأكثر إعماله ، حتى اتخذ له أهله سيفاً من خشب كانوا يضعونه في يده ويقربون إليه الوسائد ، فما يزال يُعمل سيفه ضرباً لها حتى يدركه الإعياء فينشى عليه ، فإذا أفاق عاد إلى مثل ما كان فيه . وما زال هذا دأبه حتى قضى .

ولم ينع معاوية بهذه الغارات التي أشرنا إليها آنفاً ، وإنما مضى في الغارات يصّبها على أطراف على . ومضى عمال الأطراف يقاومون هذه الغارات ، يُفلقون في مقاومتها حيناً ويخفقون فيها حيناً آخر ، حتى شُجّل بها أهل العراق . فأرتق ليّلمهم وألقى نهارهم وزادهم إثراً للعافية ورغبة في السلم وفرغاً من الموت .

(٣٥)

ثم لم تكن هذه الفارات وحدها هي التي أفلقت علياً وأقضت مضاجع أهل العراق ، وإنما كانت هناك حُرُوبٌ داخلية يسيرة ، ولكنها على ذلك مزعجة ، وكان الخوارج بالطبع هم الذين يُشِيرُونَ هذه الحروب . فقد قتلهم على في النهروان ، ولكنه لم يأت عليهم جميعاً ولم يستأصل مذهبهم . ومتى استطاعت القوة القوية ، والبأس البئيس والإرهاب الرهيب قضاء على رأى أو استئصالاً للمذهب . وعسى أن يكون هذا كله مقويّاً للرأى ومُعيناً على نشره وداعياً ملجأً إلى نصره . وقد ترك على في نفوس مَنْ بَقِيَ من الخوارج ، وفي نفوس أحيائهم وذوى عصبتهم أوتاراً لم يكن بدّ من الطلب بها . وقد طلبوا بها جاذِبِينَ في ذلك غير وائين ولا مقصّرِينَ . فخرجوا أرسالا ، يخرج الرجل ومعه المئة أو المئتان فيضون أمامهم حتى يتنهبوا إلى مكان يؤثرونه ، فيقيمون فيه وقتاً يقصر أو يطول ، يهيشون أنفسهم أثناء ذلك للقتال ، فإذا تم لهم من ذلك ما يريدون نصبوا للحرب ، وأخافوا الناس من حولهم ، وعرضوا الأمن العام للخطر الشديد . فيضطر على إلى أن يرسل إليهم رجلاً من أصحابه ويجرد معه طائفة من الجند . فيمضى هذا الرجل حتى يلقى القوم فيقاتلهم أشد قتال ، حتى إذا قتلهم أو فضّ جمعهم عاد إلى على . ولم يكذب يمود حتى يخرج رجل آخر ، ومعه قوم آخرون من الخوارج . وتتجدّد القصة ثم لا تنفصّل إلا لتتجدّد .

وكذلك خرج أشرس بن عوف الشيباني . فلما قُتِلَ وقتل معه أصحابه خرج هلال بن عُفّة التيمي ، من تيم الرّباب . فلم يكذب على يفرغ من أمره حتى خرج الأشهب بن بشر البجلي . فلما قُتِلَ خرج سعيد بن قُفْل التيمي ، من تيم الله ابن ثعلبة بن عكابة . فلم يكذب يمود الذين حاربوه وقتلوه من أصحاب على حتى

خرج أبو مريم السعدي ، من سعد مائة بن تميم . وقد امتاز هذا الرجل بأنه لم يخرج في أصحابه من العرب وحدهم وإنما تبعه كثير من الموالى .

ومعنى ذلك أن مذهب الخوارج قد تجاوز العرب إلى غيرهم من الملوين الذين كانوا إلى الآن يستظلون بظل الفاتحين ، يُسلم منهم من يُسلم فيظل جديداً في إسلامه يؤدي ما يجب عليه من حق ، لا يكاد يتجاوز ذلك إلى ما يكون بين العرب من خلاف .

ولكننا نراهم الآن قد أخذوا ينكرون التحكيم ويخرجون على الإمام . وجعل العرب من الخوارج لا يكرهون الاستعانة بهم على حرب نظرائهم . أصبحت العصبية العربية عندهم أقل خطراً وأهون شأنًا من الزأى والمذهب . وقد عير أصحاب عليّ أبو مريم ، حين لقوه في كثرته من الموالى ، قتالَه للعرب مع هذه الطبقة غير ذات الشأن من الناس . فلم يحفل بما قالوا له ، وإنما شدّ عليهم مع هؤلاء الناس غير أولى الشأن شدةً منكراً كشفتهم عن أمارتهم ، واضطرتهم إلى أن يرجعوا منهزمين إلى الكوفة ، إلا فائدهم ، فإنه أقام في نهر يسير ينتظر للدد .

وقد خرج عليّ نفسه لقتال أبي مريم الذي كان قد دنا من الكوفة . فلما قتله وقتل أصحابه رجع محزون النفس مكسوم القلب تساوره الموم . وماله لا يجد هذا كله وهو يقضى حياته بين أمرين ليس أحدهما أقلّ نكراً من الآخر . حرب داخلية قد أصبحت نظاماً مستقرّاً فهو لا يفرغ منها إلا ليعود إليها ، وغارات تُصب على أطرافه من أهل الشام قد أصبحت هي الأخرى نظاماً مستقرّاً . فهو لا يسد ثغرة إلا فتحت له ثغرة أخرى ، وأصحابه على رغم ذلك مُمنونون في العجز مغرورون فيما أجوا من العافية ، قد قُلّ حدّهم ، وكُسرت شوكتهم ، وطمع فيهم العدو البعيد منهم ، وأغرى بهم العدو المُقيم بين أظهرهم ، كأن حِلْفًا خفية قد انمقدت بين الخوارج وبين أهل الشام على غير علم من أولئك ولا من هؤلاء ، وقوام هذه الحلف أن يُجرّعوا عليّاً الفصص ويرهقوه من أمره عسراً .

وقد أقام معاوية في الشام يرى ويسمع من أمر خصمه ما يزيد فيه طمعا ،
 وها هو ذا قد طمع في أن يرسل من قبله من يقيم للناس الحج في الموسم . وما له
 لا يفعل وقد بايعه أهل الشام بالخلافة ، ودانت له مصر وأستقام له كثير من
 أهل البادية . وضعف خصمه عن النهوض لحربه ، بل ضعف حتى عن الدفاع عن
 سلطانه في داخل حدوده نفسها .

وكذلك أرسل معاوية يزيد بن شجرة الزهاوي أميراً على الموسم يُقيم للناس
 حجهم . وكان يزيد عثمانياً مخلص الحب لمعاوية ، ولسكنه كان يكره القتال في
 المكان الحرام والشهر الحرام . فلما أستيقن أن معاوية لا يرسله للحرب وإنما يرسله
 لأمر ظاهره الدين ومن ورائه السياسة مضى لمهمته . ولم يكذب يدنو من مكة حتى
 خافه قثم بن العباس ، عامل على عليها ، فاعتزل أمره . ودخل يزيد مكة فأمن
 الناس ووسط أبا سعيد الخدري في أن يختار الناس لهم رجلا غير عامل على ، يُقيم
 لهم الصلاة ليصلى للمسلمون جميعاً غير مفترقين ، فاختار الناس عثمان بن أبي طلحة
 العبدري . فأقام للناس صلاتهم ، وأقضى الموسم في عافية . وعرف على مسير
 يزيد بن شجرة إلى مكة ، فندب الناس لردّه عنها ، فتنافلوا . وأنتهى على آخر
 الأمر إلى أن أرسل معقل بن قيس في جُند من أصحابه ، فلم يبلغوا غايتهم .
 فقد كان يزيد أتمّ الحج وعاد إلى الشام ، وإنما أدرك معقل وأصحابه مؤخره
 أصحاب يزيد ، فأسروا منهم قرأ وعادوا بهم إلى الكوفة .

(٣٦) .

وقد انتهت كل هذه الأمور بعليٍّ إلى عزيمته أنهما الله له ، فيها كثير من اليأس وفيها كثير من الغامرة . ولكنها كادت أن تُبلغه مأربه لولا أن الناس يدبّرون وأمر الله غالب ، والكلمة الأخيرة للقضاء المحتوم لا لما يدبّرون . فقد خطب على* أصحابه داعياً لهم إلى أن يتجهزوا لقتال أهل الشام ، محرّضاً لهم على ذلك أشدّ التحريض ، كما تعود أن يفعل . فسمعوا منه وانصرفوا عنه ولم يصنعوا شيئاً ، كما تعودوا أن يفعلوا .

فلما استأيس منهم دعا إليه رؤساءهم وقادتهم وأولى الرأي فيهم ، وتحدث إليهم حديثاً صريحاً لا تلبس فيه . وجعل تبعاتهم أمامهم يرونها بأعينهم ويسمعونها بأيديهم ، إن أمكن أن ترى التبعات بالعيون وتلمس بالأيدى . بين لهم أنهم أرادوه على اختلافه دون أن يطلبها إليهم ، وعرضوا عليه بيعتهم دون أن يعرض عليهم نفسه ، ثم هم الآن يظهرون طاعة ويضمرون نكثاً . وقد طاولهم حتى سَمَّ المطاولة ، وأتتظر نشاطهم لما يدعومهم إليه حتى ملّ الانتظار . وعظمهم في غير طائل ، ومحرّضهم في غير غناء ، وقد أزمع أن يمضى لحرب خصمه في الشام مع من تبعه من أهله ومن قومه ، فإن لم يتبعه منهم أحد مضى وحيداً فقاتل حتى يُبلى في سبيل الله ويلقى للموت في ذات الحق .

ولست أرى بداً من أن أثبت هنا نصّ حديثه إليهم كما رواه البلاذري ، ففيه الحجة البالغة على هؤلاء الذين أفسدوا عليه رأيه بالعصيان حتى ظننت قریش به الظنون ، وقالت فيه الأقاويل . وحتى عُصى الله وهم ينظرون لا يعصون حتى ولا دين .

قال : « أما بعد . أيها الناس ، فإنكم دعوتوني إلى هذه البيعة فلم أردكم عنها . ثم يابستموني على الإمارة ولم أسألكم إياها . فتوثب على متوثبون كفى الله مؤثوثهم ، وصرعهم لحدودهم ، وأتسن جدودهم ، وجعل دائرة السوء عليهم . وبقيت طائفة تحدث في الإسلام حدثاً . تعمل بالهوى وتحكم بغير الحق ، ليست بأهل لما أدعت . وهم إذا قيل لهم تقدموا قدما تقدموا ، وإذا أقبلوا لا يعرفون الحق كمرقتهم الباطل ، ولا يُبطلون الباطل كما بطلهم الحق . أما إني قد سئمت من عتابكم وخطابكم ، فيتنوا إلى ما أنتم فاعلون . فإن كنتم شاخصين معي إلى عدوى فهو ما أطلب وما أحب ، وإن كنتم غير فاعلين فاكشفوا لي عن أمركم أرأيتي . فوالله لئن لم تخرجوا معي بأجمعكم إلى عدوكم فتقاتلوا حتى يحكم الله بيننا وبينهم ، وهو خير الحاكمين ، لأدعون الله عليكم ثم لأسيرن إلى عدوكم ولو لم يكن معي إلا عشرة . أأجلافُ أهل الشام وأغرائها أصبر على نصرته الضلال وأشد أجمعاً على الباطل منكم على هذاكم وحكم ؟ ما بالكم وما دواؤكم ؟ إن القوم أمثالكم لا يُنثرون إن قتلوا إلى يوم القيامة » .

وكان الرؤساء والقادة قد استنَحَوْا من عليّ ، واستنَحَوْا في أنفسهم ، وأشفقوا أن يُنفذ ما صمَّ عليه فيمضي وحده أو في قلة من الناس لقتال أهل الشام ، فيكلمتهم بذلك عار أيّ عار ، وتصيبهم الحنة في دينهم وفي نفوسهم وفي أمورهم كلها . فقام خطبائهم إلى عليّ فأحسنوا له القول وأخلصوا له النصيح ، ثم تفرقوا عنه فقتلوا ، ومضوا لإنجاز ما وعدوا به عليّ .

فجمع كل رئيس قومه فوعظهم وحرصهم ، حتى اجتمع لعلّ جيش صالح قد تعاقد الجند فيه على الموت . ثم أرسل عليّ معقل بن قيس يُعيّنه له أهل السواد ليضمهم إلى من اجتمع له في الكوفة . وأخذ يرسل إلى عماله فيما وراء العراق من شرق الدولة يدعوهم إلى النهوض إليه ليكونوا معه في حربه . وأرسل زياد

ابن خَصَفَة في جماعة من أصحابه طليعةً بين يديه ، وأمره أن يغير على أطراف الشام ليروِّع أهلها .

وإن علياً لفي هذا الاستعداد وقد تراءت له غايته ، وإذا القضاء يقول كلمته ، فينتفضُ عليه وعلى أهل العراق كلَّ تدبير .

(٣٧)

ولم تستغرق أمور الحرب على كثرتها واختلاطها وقتاً على كلة ولا جهده كله أثناء إقامته في الكوفة ، وإنما كان يقسم وقته بين شؤون الحرب وشؤون السياسة وشؤون الدين ، لا يصرفه عما يجب عليه في ذلك كله صارف ، مهما يكن ، ولا يشغله عنه هم مهما يثقل . وقد رأيت من نشاطه في الحرب ما رأيت فأما نشاطه في أمور الدين فلم يكن قليلاً ولا فائراً ، وإنما كان يرى من الحق عليه ، شأنه في ذلك شأن غيره من الخلفاء الذين سبقوه ، أن يقيم للناس صلاتهم وأن يعظهم ويفقههم في دينهم ويصبرهم بما يحب الله من المسلمين وما يجب لهم ، وبما يكره الله من المسلمين وما يكره لهم . وكان يعظهم جالساً على المنبر أو قائماً ، وكان يجلس لهم في المسجد فيسألهم عن أمورهم ويحجب من سأله منهم عما يهيمه من أمر دينه أو أمر دنياه . ثم لم يكن يعظهم ويعلمهم بما كان يقول لهم حين يخطبهم أو يحاورهم فحسب ، وإنما كان يعلمهم ويعظهم بسيرته فيهم . كان لهم إماماً ، وكان لهم معلداً ، وكان لهم قدوة وأسوة . وكان يسير فيهم سيرة عمر فبين حضره من أهل المدينة ، لا يلقيهم إلا وفي يده درته يخيفهم بها ، كما كان عمر يخيف بدرته الناس عظيمهم وصغيرهم . وكان يخاطبهم حين كانوا يضطربون في حياتهم ، فكان يمشى في الأسواق ويأمر الناس بتقوى الله ويذكرهم الحساب والمعاد ، ويرقبهم حين كانوا يبيعون ويشتررون . وكان يمشى في الأسواق وهو يقول بأرفع صوته : اتقوا الله وأوفوا الكيل والميزان ولا تنفخوا في اللحم . وكان يؤدب بالزجر والدرة من رأى منه انحرفاً عما ينبغي له في بيع أو شراء أو حديث . وكانه رأى أن درة عمر لا ترهب هذا الخلف الذي خلف من الناس ، تطوروا وغلظت أخلاصهم وانحرفت طباعهم عما ألف المسلمون أيام عمر . فاتخذ الخيزرانة ، رآها أوجع من الدرة ، ثم أستبان

له أن الخيزرانة لا تترهبهم . فكان يقول لأشرافهم ولعامتهم : إني لأعرف ما يصلحكم ، ولكن لا أصلحكم بفساد نفسى .

رأى أنهم فى حاجة إلى أن يؤخذوا بأكثر من الدرة والخيزرانة والزجر ، وكره أن يضرهم بالسياط . أشفق أن يدفع من القسوة والتجبر إلى ما لا يلائم خلقه ، ودينه وما لا ينبغى للخليفة الراشد من الرفق والوداعة والحلم والإسماح . وخرج يوماً من داره فرأى جماعات ضخمة من العامة قد أزدحمت على بابهِ فجعل يفرقهم عن نفسه بالدرة حتى خلص منهم إلى بعض أصحابه ، فسلم عليه ثم قال : إن هؤلاء ليس فيهم خير ، لقد كنت أظن أن الأمراء يظلمون الناس فقد علمت أن الناس يظلمون الأمراء .

ثم لم يكن يكتفى بهذا كله ، وإنما كان يحتاط لنفسه من مغريات الإمرة . وكان إذا أراد أن يشتري شيئاً بنفسه تحرى بين السوق رجلاً لا يعرفه ، فاشترى منه ما يريد . يكره أن يحاييه البائع إن عرف أنه أمير المؤمنين .

ثم كان لا يرضى عن نفسه إلا إذا أدى للناس حقهم عليه فى دينه ، فأقام لهم صلاتهم ، وعلمهم بالقول والعمل ، وقام على إطعام قرائهم طعام العشاء ، وتحرى ذوى الحاجة منهم فأغناهم عن المسألة . وإنما كان يخلو إلى نفسه إذا كان الليل فينصرف عن الناس إلى عبادته الخاصة مصلحاً متهجداً حتى يتقدم الليل . فإذا أخذ بحظه من النوم غلَسَ بالخروج إلى المسجد فجعل يقول ، كأنه يريد أن يوقظ من أوى إلى المسجد من الناس فنام فيه : « الصلاة الصلاة يا عباد الله » .

وكذلك لم يكن ينسى الله لحظة من ليل أو من نهار ، وإنما كان يذكره إذا خلا لنفسه أو دبر أمور الناس على اختلافها . وكثيراً ما كان يحرص الناس على أن يسألوه فى أمور دينهم .

وقد رأيت طرقاتاً من سيرته فى أموال المسلمين ، وعرفت أنه لم يكن ينفك يقسم فيهم كل ما يصل إليه من الولايات أو من السواد ، قلَّ أو كثر ، عظم أو

حفر . وكان يعتذر إليهم إن قسم فيهم شيئاً قليلاً . فيقول : إن الشيء كبريد علينا
فتراه كثيراً فإذا قسمناه رأيناه يسيراً .

وكان شديد الحرص على أن يحقق المساواة بين الناس في قوله وعمله وفي
وجهه ، وفي قسمته لما كان يقسم فيهم من المال ، بل كان يحرص على هذه
المساواة حين يعطى الناس إذا سألوه . جاءت أمراتان ذات يوم تسألانه وتبينان
قصرها . فصرف لها حقهما وأمر من اشترى لها ثياباً وطعاماً وأعطاهما مالا . ولكن
إحداهما سألته أن يفضلها على صاحبته لأنها امرأة من العرب وصاحبته من الموالي .
فأخذ شيئاً من تراب فنظر فيه ثم قال : ما أعلم أن الله فضل أحداً من الناس على
أحد إلا بالعامة والتقوى .

كذلك كانت سيرة عليّ ، وكذلك كانت سيرة النبيّ والشيخين . ولكن
عليّاً خالف عن سيرة عمر كما رأيت في شيء واحد ، وهو أمر المال .

خالف عن سيرة عمر ، ولكنه وفى لرأيه الذى أشار به على عمر ، فقد أشار عليه
حين كثر المال أن يقسم كل ما يرد عليه بين الناس حتى لا يترك في بيت المال
شيئاً . كان يؤثر ذلك لتبراً ذمة الخليفة من أى حق قد يتعلق بالمال الذى يدخر
أو يستبقى . ولكن النوائب تنوب والخطوب تلم وما ينبغي لبيت المال أن يفاجأ
بالأحداث حين تحدث . فكان عمر أحزم في سياسته وأفظر للمصلحة العامة ، وكان
على أشد احتياطاً لنفسه إن أمكن أن يحتاط إمام نفسه أكثر مما احتاط لها عمر .

(٣٨)

أما سيرة عليّ في عمّال الأقاليم وولاتها فلم تنحرف عن سيرة عمر قليلا ولا كثيرا ، وإنما هي سنة سنّها النبيّ والشيخان ، وأحياها عليّ بعد أن أدركها شيء من الضعف والإهمال في الأعوام الأخيرة لخلافة عثمان .

كان عليّ شديد المراقبة لعمّاله ، يشدّد عليهم في الحساب ، وفي أستيفاء ما يلزمهم من حقوق الناس ، ويشدّد عليهم في سيرتهم العامة والخاصة فيعطى كل واحد منهم عهدا يقرؤه على الناس حين يتولّى أمرهم . فإذا أقرّوه بعد قراءته عليهم فهو عقد بينهم وبين حاكمهم ، لا يجوز لهم ولاله أن ينحرفوا عنه أو يتأولوه . فإن انحرفوا عنه وجبت عليهم العقوبة وأنفذ الحاكم في المخالفين هذه العقوبة . وإن انحرف الحاكم عنه وجبت عليه العقوبة وأنفذها فيه الإمام نفسه .

ثم كان عليّ يُرسل الأرصاد والرقباء ليظهروا على سيرة العمّال ويرفخوا منها إليه ما يجب أن يرفخواه ، يستخفي بعض هؤلاء الأرصاد والرقباء بمهمتهم ، ويظهر بها بمضهم . وكان كل رجل من أهل الإقليم رسدا ورقيبا على حاكمه ، يستطيع أن يشكوه إلى الإمام كما انحرف عن العهد الذي أخذ عليه .

وربما توسط عليّ لأهل إقليم من الأقاليم عند أميرهم في بعض ما يرون لأنفسهم من مصلحة تنفعهم أو تسوق إليهم خيرا .

جاءه أهل ولاية من الولايات فرعوا له أن في بلادهم نهرا قد عفا ودرس ، وأن في حقّه وإعادته لهم وللمسلمين خيرا . وطلبوا إليه أن يكتب إلى الوالي في أن يسخرهم في احتفار هذا النهر . فقبل منهم احتفار النهر وكره منهم ما طلبوا من التسخير . وكتب إلى عامله قرظلة بن كعب :

« أما بعد . فإن قوما من أهل عملك أتوني فذكروا أن لهم نهرا قد عفا ودرس ،

وأنهم إن حفره وأستخرجوه عمرت بلادهم ، وقفوا على كل خراجهم ، وزاد في المسلمين قِيَلَهُمْ . وسألوني الكتاب إليك لتأخذهم بعمله وتجمعهم لحفره والإفلاق عليه . ولست أرى أن أجبر أحداً على عمل يكرهه ، فادعهم إليك فإن كان الأمر في النهر على ما وصفوا فمن أحب أن يعمل فمره بالعمل . والنهر لمن عمل دون من كرهه . ولأن يعملوا ويقفوا أحب إلى من أن يضمنوا . والسلام .

وشكا إليه أهل ولاية أخرى أن عاملهم يزدريهم ويقسو عليهم . فنظر في أمرهم فاستبان له أنهم ليسوا أهلاً للازدراء . فكتب في أمرهم إلى عامله عمرو بن سلمة الأزرجي :

« أما بعد . فإن دهاقين بلادك شكوا منك قسوةً وغِلظةً واحتقاراً . فنظرت فلم أرم أهلاً لأن يذتوا لشركهم . ولم أر أن يقصوا ويحفظوا لعهدهم . فألبس لهم جلباباً من اللين تشوبه بطرف من الشدة . في غير ما أن يُظلموا . ولا تنقض لهم عهداً . ولكن تفرغ لخراجهم وتقاتل من وراءهم . ولا يؤخذ منهم فوق طاقتهم . فبذلك أمرتك والله المستعان . والسلام . »

وكان أمراؤه يهابونه وربما حاولوا أن يخفوا عليه اليسير من أمرهم فراراً من ملامته . فإذا عرف ذلك من أمرهم تجاوز لومتهم إلى الاتهام والتفريع والندير .

وقد روى أنه أرسل إلى زياد حين كان خليفة لابن عباس على البصرة ، قبل اعتزاله أو بعد اعتزاله العمل ، من يحمل إليه ما عنده من المال .

فقال زياد للرسول فيما قال : إن الأكراد قد كسروا شيئاً من الخراج ، وإنه يداريهم . وطلب إليه ألا ينهى بذلك أمير المؤمنين فيهمه بالاعتلال عليه في بعض الحق . وكان الرسول أميناً لمُرسله . فأنبأه بكل ما قال له زياد . فكتب على زياد :

« قد بلغتني رسولي عنك ما أخبرته به عن الأكراد وأستكتامك إياه ذلك . وقد علمت أنك لم تلق ذلك إليه إلا ليبلغني إياه . وإني أقسم بالله عز وجل قسماً

صادقاً لئن بلغني أنك خُنت من فـء المسلمين شيئاً ، صغيراً أو كبيراً ، لأشدنَّ عليك شدة تدعك قليل الوقرّ ثقيل الظهر . والسلام .

وأقل ما يدل عليه هذا الكتاب هو أن علياً لم يكن من السذاجة بحيث يظن بعض خصمه ، ولم يكن سهل التفعل كما يظن به بعض المُسرفين عليه وعلى أنفسهم . وإنما كان من بُعد الغور ونفاذ البصيرة والوصول إلى أعماق النفوس بحيث كان غيره من مهرة العرب ودُهاتهم . ولكنه كان يؤثر الصراحة والصدق ومواجهة الحقائق على نحو مُستقيم من التفكير ، وكان يرفع نفسه عن المكر والكيد والدهاء نصحاً لدينه وأُستمساكاً بأخلاق الرجل الكريم .

فهو قد فهم أن زياداً إنما أراد أن يعتذر عن قلة ما حمل إليه من المال ، وأن يُلطف للرسول في ذلك فينبئه بأمر الأكراد ويوصيه بإخفاء ذلك على الخليفة مخافة أن يُتهم عنده . وقدّر أن الرسول سيتعلق عليه بهذه التلمة ويُنهي بها أمير المؤمنين . وقد رأيت شدة عليّ على زياد في النذير والتحذير . وأكبر الظن أنه لم يقف عند النذير والتحذير ، وإنما كلف من يتلطف حتى يحقق من أمر الأكراد ما زعم زياد .

وبلغته هتات عن المُنذر بن الجارود ، عامِله على أصطخر . فكتب إليه هذا الكتاب الذي يعزله به عن ولايته ويستقدمه إلى الكوفة :

« إن صلاح أهلك غرّني فيك . وظننت أنك متبع هذيه وفعله . فإذا أنت فيما رُقي إلى عنك لا تدع الاقبياد لهواك ، وإن أزرى ذلك يدينك ، ولا تسم إلى الناصح ، وإن أخلص النصيح لك . بلغني أنك تدع عملك كثيراً وتخرج لاهياً متنزهاً متصيداً ، وأنت قد بسطت يدك في مال الله لمن أتاك من أعراب قومك ، كأنه تراث عن أبيك وأمك . وإنّي أقسم بالله لئن كان ذلك حقاً لجل أهلِكَ وشيع نعلك خير منك . وإن اللب واللهو لا يرضاهما الله . وخيانة المسلمين وتضييع أموالهم مما يسخط ربك . ومن كان كذلك فليس بأهل لأن يُسدّ به الثغر ويُجي

به النية ويؤمن على مال المسلمين . وأقبل حين يصل كتابي هذا إليك » .
 فلما قدم حَقَّقَ على أمره مع من أتهمه من الناس . فظهر أن عليه من مال
 المسلمين ثلاثين ألفاً ، فطالبه بها . وجعلها للنذر ، فطالبه على باليمين ، فنكل .
 وألقاه على في السجن حتى شفع فيه وضمنه صَعَصعة بن صُوحان ، وكان من أتقى
 أهل الكوفة ومن أثر الناس عند علي ، فأطلقه .

وأرسل علي بعض مواليه إلى زياد يستحثه على حل ما عنده من المال ، وكان
 هذا المولى أقبل على زياد في الإلحاح ، فنهزه زياد . فرجع إلى الخليفة مُسْكراً لأمر
 زياد وقال فيه فأكثر القول . فكتب علي إلى زياد واعظاً مؤدباً :

« إن سعداً ذكر لي أنك شتمته ظلماً وجهته نجراً وتكبيراً . وقد قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم : الكبرياء والعظمة لله . فن تكبر سخط الله عليه . وأخبرني
 أنك مستكثر من الألوان في الطعام ، وأنت تَدَّهِن في كل يوم . فماذا عليك لو
 صُمتَ لله أياماً وتصدقت ببعض ما عندك مُحْتَسِباً ، وأكلت طعامك في مرة مراراً
 أو أطعمته فقيراً . أنطعم وأنت متقلب في النعيم ، تستأثر به على الجار المسكين
 والضعيف الفقير والأرملة واليتيم ، أن يجب لك أجر الصالحين للتصدقين . وأخبرني
 أنك تتكلم كلام الأبرار وتعمل عمل الخاطئين . وإن كنت تفعل ذلك فنفسك
 ظلمت وعملك أحبط . فنب إلى ربك وأصلح عملك وأقتصد في أمرك ، وقدم
 الفضل ليوم حاجتك إذا كنت من المؤمنين ، وأدَّهِن غباً ولا تدهن رِفْهاً . فإن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ادھنوا غباً ولا تدهنوا رِفْهاً . والسلام » .

وقد كره زياد هذه الوشاية به إلى الخليفة وحرص على أن يُبرئ نفسه مما
 رمي به ، فكتب إلى علي :

« إن سعداً قدَّم علي فصيل ، فاتهرته وزجرته . وكان أهلاً لأكثر من ذلك .
 فأما ما ذكر من الإسراف في الأموال والتنعم وأخذ الطعام . فإن كان صادقاً فأتأبه
 الله نواب الصادقين ، وإن كان كاذباً فلا أئنه الله عقوبة الكاذبين . وأما

قوله إني أتكلم بكلام الأبرار وأخالف ذلك بالفعل . فإني إذاً من الأخسرين عملاً . فخذ به مقام واحدٍ قلت فيه عدلاً ثم خالفت إلى غيره . فإذا أتاك عليه بشهيد عدلٍ وإلا تيتن لك كذبه وظلمه » .

ومعنى ذلك أن زياداً يرى نفسه قد قُذِفَ ظملاً ويطلب إلى عليٍّ إنصافه من فادفه وأخذه بإقامة البينة على ما ادعى .

وكتب إلى أشعث بن قيس يعزله عن أذربيجان ، وكان قد وليها أيام عثمان . وبعض الرواة يقول : إن عثمان كان قد ترك له خراجها :

« إنما غرتك من نفسك إملأ الله لك . فما زلت تأكل رزقه وتستمتع بعمه وتذهب طيباتك في أيام حياتك . فأقبل وأجل ما قبلك من النية ولا تجعل على نفسك سيلاً » .

وواضح أن هذا الكتاب لم يقع من نفس الأشعث موقفاً حسناً ، وإن من اليسير بعد ذلك أن نفهم مواقف الأشعث من عليٍّ فيما عرض من إنطوب . ولم يكن عليٌّ مؤنباً لعماله ، ولا سيئ الظن بهم دائماً ، وإنما كان يثني على المحسن منهم فيبلغ في الثناء ، يعرف لهم بذلك حقهم ويشجعهم على ما أظهروا من الإخلاص لإمامهم ، وحسن البلاء في النصيح للمسلمين .

وانظر ما كتبه إلى عمر بن أبي سلفة عامله على البحرين حين عزله عن عمله ليصحبه في شؤونه إلى الشام :

« إني قد وليت النعمان بن عجلان البحرين من غير ذم لك ولا تهمة فيما تحت يدك . ولعمري لقد أحسنت الولاية وأديت الأمانة . فأقبل إلى غير ظنين ولا ملوم . فإني أريد المسير إلى ظلمة أهل الشام ، وأحببت أن تشهد معي أمرهم . فإنك ممن أستظهر به على إقامة الدين وجهاد العدو . جعلنا الله وإياك من الذين يهدون بالحق وبه يعدلون » .

وكذلك سار عليٌّ في عماله هذه السيرة الحازمة ، يشجع المحسن منهم ويشدد

على المسيء ، لا يجابى فى شيء من ذلك ولا يُداجى ، ولا يعرف مُدارة ولا مجارة ، وإنما هو النصيح للسلمين والعدل فى الرعية وإقامة الحق فى أولئك وهؤلاء .

وقد رأيت سيرته مع أبى عمه عبد الله بن عباس ، وشدته على زياد ، وعقابه بالزل لمن لا يحسن القيام بأمره ، وبالحبس لمن يتعلق بذمته حق من حقوق الناس . فليس غريباً ألا ينظر الثمال إليه ولا إلى عمله إلا فى كثير من التحفظ والتحرج والأحتياط . وليس غريباً أن يلتوى عليه أحد عماله مصقلة بن هبيرة ببعض الحق ، ثم يُشفق منه فيغتر إلى معاوية ويلقى عنده ما رأيت آنفاً من الرضى والإيثار .

وهذه السيرة التى سارها على فى عماله هى نفس السيرة التى سارها فى الناس ، فلم يكن يُطعم الناس فى نفسه ، ولم يكن يوثقهم منها ، وإنما كان يدنو منهم أشد الدنو ما أستقاموا على الطريق وأدوا الحق ، فإن انحرفوا عن الجادة أو التواو ببعض ما يجب عليهم بمُد عنهم أشد البعد ، وأجرى فيهم حكم الله غير مُصطنع هوادةً أو رقاً .

وقد روى المؤرخون أن ناساً من أهل الكوفة أرتدوا فقتلهم ثم حرقهم بالنار . وقد ليم فى ذلك من أبى عباس . وأظن أن هذه القصة هى التى غلا خصوم الشيعة فيها ، فزعموا أن هؤلاء الناس ألّوها علياً .

ولكن المؤرخين ، والتقاء منهم خاصة ، يقفون من هذه القصة موقفين : فمنهم من يرويه فى غير تفصيل كما رويتها ، ومن هؤلاء البلاذرى . ومنهم من لا يرويها ولا يُشير إليها كالطبرى ومن تبعه من المؤرخين .

وإنما يُكثر فى هذه القصة أصحاب الملل والخاصمون للشيعة . وما أرى إلا أن القوم يتكثرون فيها ويحملونها أكثر مما تحتمل كما فعلوا فى أمر أبى السوداء .

وربما بينت هذه الصورة الشعرية ، التى تركها أعرابى من طيء ، عما كان فى قلوب الناس من المهابة لعل . وكان هذا الرجل يُفسد فى الطريق . فأرسل

على رجلين ليأتياه به . ففر منهما وقال :

ولمّا أن رأيت أبنى مُميط بسكة طي* والباب دوني

تبَلَّلت العصا وعلت أني رهينٌ مُخَيَّسٌ إن يَشْفُقُوني

فلو أنظرتهم شيئاً قليلاً لساقوني إلى شيخ بطين

شديد مجامع الكتفين صلب على الحدّثان مُجْتَمِعِ الشُّؤْنِ

ونخيس : سجن بناء على* . والعصا : فرس لهذا الأعرابي . فهذا الشيخ البطين ،

العظيم المنكبين ، الصلب على الحوادث ، ذو الرأس الضخم هو الذي هابه الأعرابي ، كما كان عامة الناس من أمثاله يهابونه ويشفقون من بأسه .

ثم كان على* بعد ذلك لا يستكره الناس على أمرين :

أحدهما البقاء في ظل سلطانه ، فما أكثر الذين كانوا يرحلون من العراق ومن

الحجاز ليلحقوا بمعاوية ، مؤثرين دنياه على دين على* . فلم يكن على* يعرض لهم ،

ولا يستكرهم على البقاء معه ، ولا يصدّم عن اللاحق بالشام . كان يرى أنهم

أحرار يتخذون الدار التي تلائمهم ، فمن أحب الهدى والحق أقام معه ، ومن رضى

الضلال والباطل لحق بمعاوية .

وقد كتب عامله على المدينة سهل بن حنيف يذكر أن كثيراً من أهلها

يتسللون إلى الشام . فكتب إليه على* يعزّيه عن هؤلاء الناس وينهاه عن أن

يعرض لهم أو يُكرهم على البقاء في طاعته .

وكانت هذه سيرته مع الخوارج أيضاً ، يُعطيهم نصيبهم من الفئ* ولا يعرض

لهم بمكرهه . فما أقاموا معه ، ولا يردّ أحداً منهم عن الخروج إن همّ به ، ولا يأمر

أحداً من عماله بالتعرض لهم في طريقهم . فهم أحرار في دار الإسلام يتبوءون منها

حيث يشاءون ، بشرط ألا يُفسدوا في الأرض أو يعتدوا على الناس . فإن فعلوا

أجرى فيهم حكم الله في غير هَوَادَةٍ ولا لين . وربما أنذرهم بأنه لن يشهد

معه الصلاة ولن يُدعن لسلطانه ، كما فعل الخُرَيْت بن راشد فيما مضى من خبره ،

فلم يبطش به ولم يعرض له وختل بينه وبين حرّيته . فلما خرج مع أصحابه لم يحل بينهم وبين الخروج . فلما أفسدوا في الأرض أرسل إليهم من أنصف منهم . كان إذا يعرف للناس حقهم في الحرية الحرة الواسعة إلى أبعاد السعة ، لا يستكره الناس على طاعة ولا يرغمهم على مالا يحبون ، وإنما يشتد عليهم حين يعصون الله أو يخالفون عن أمره أو يفسدون في الأرض .

الأمر الثاني ، الذي لم يكن على استكره الناس عليه ، هو الحرب .

كان يرى أن حرب الناكثين والقاسطين والمارقين حقّ عليه وعلى المسلمين ، كجهاد العدو من المشركين وأهل الكتاب . ولكنه لم يكن يفرض ذلك عليهم فرضاً ولا يدفعهم إليه بقوة السلطان ، وإنما يندبهم له ؛ فمن أستجاب منهم رضى عنه وأثنى عليه ، ومن قعد منهم وعظه ونصحه وحرّضه وأبلغ في الوعظ والنصح والتحريض . وهو لم يُكره أحداً على حرب الجبل ولا على حرب صفين ولا على حرب الخوارج ، وإنما نهض لهذه الحروب كلها بمن أتدب معه على بصيرة من أمره ومعرفة لحقه . ولو شاء لجند الناس تجميعاً ، ولكن هذا النحو من الخدمة العسكرية التي يجبر الناس عليها لم يكن قد عُرف بعد . ولو شاء لرغب الناس بالمال في هذه الحرب حين نكلوا عنها ، ولكنه لم يفعل هذا أيضاً . كره أن يشتري نصيب أصحابه له بالمال وأراد أن ينصروه عن بصيرة وإيمان . بل هو قد فعل أكثر من هذا ، فحاض بأصحابه غرات هذه الحروب ، ثم لم يقسم فيهم غنيمة إلا ما كان يجلب به العدو من خيل أو سلاح . وقد ضاق أصحابه بذلك وقال قائلهم كما رأيت فيا مضي : أباح لنا دماء العدو ولم يُبيح لنا أموالهم .

وكان رأيّه في هذا أن حرب المسلم للمسلم غير حرب المسلم للكافر ، لا ينبغي أن يراد بحرب المسلم إلا اضطراؤه إلى أن يفتي إلى أمر الله . فإن فعل ذلك عصم نفسه وماله . ولا ينبغي أن يُسرق ولا أن يُصبح ماله غنيمة . ولا كذلك حرب غير المسلمين .

فليس غريباً أن يتناقل أصحابه عن حرب أهل الشام بعد ما جربوا من سيرته فيهم ، فهي حرب تكلفهم عناء وتعرضهم للموت ثم لا تنفي عنهم شيئاً ، لأنها لا تتيح لهم الغنيمة . ونحن نعلم أن العربي يفكر في الغنيمة كلما فكر في الحرب . ولأمر ما حرض الله المسلمين على الجهاد مع نبيه فقال : (وَعَدَكُمُ اللَّهُ مَغَافِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا) الآية .

ففي هذين الأمرين : الخضوع لسلطانهِ ، وحرب عدوه من المسلمين ، كان على يترك أوسع الحرية وأسمحها لأصحابه .

ومن المحقق أن معاوية لم يكن يجند الناس كرهاً للحرب على ، ولم يكن يستبقيهم في الشام وهم للبقاء فيها كارهون . ولكن من المحقق أيضاً أنه كان يعطى فيحسن العطاء ، ويشتري من الناس طاعتهم له وحرهم من دونه ، ويُنفق على هذا كله من بيت المال ، يرى أن ذلك مُباح له ، ويرى على أن ذلك عليه حرام .

(٣٩)

ليس من شك في أن علياً قد أخفق في بسط خلافته على أقطار الأرض الإسلامية ، ثم هو لم يُحقق وحده وإنما أخفق معه نظام الخلافة كله . وظهر أن هذه الدولة الجديدة التي كان يُرجى أن تكون نموذجاً للون جديد من ألوان الحكم والسياسة والنظام لم تستطع آخر الأمر إلا أن تسلك طريق الدول من قبلها . فيقوم الحكم فيها على مثل ما كان يقوم عليه من قبل من الأثرة والاستعلاء ونظام الطبقات ، الذي تُستدل فيه الكثرة الضخمة ، لا من شعب واحد بل من شعوب كثيرة ، لقلة قليلة من الناس ، عسى أن تكون من شعب بعينه بين هذه الشعوب ، وهو الشعب الذي أسقر أمر الحكم فيه . بل لم يُحقق على نظام الخلافة وحدها ، وإنما أخفقت معها الثورة التي قامت أيام عثمان لتحفظ ، فيما كان أصحابها يقولون ، على الخلافة الإسلامية إسماعها وصلاحيها ونفاها من شوائب الأثرة والعبث والظنيان والفساد .

فأولئك الثائرون إنما ثاروا ، فيما كانوا يزعمون ، لأن عثمان لم يحسن سياسة أموالهم ومراقبتهم . عجز عن هذه السياسة ، على أحسن تقدير ، فركب بنو أمية رقاب الناس ، وهبث العمال بالولايات والنفى ، وأسرف الخليفة في بيت المال يؤثر به ذوى رحمه والمقربين إليه من سائر الناس . فهم كانوا يريدون أن يردوا أمر الخلافة إلى مثل ما كان عليه أيام الشيخين بحيث يتحقق العدل ويُمنح الأثرة ، ولا توضع أموال الناس إلا في مواضعها ، ولا تنفق إلا على مراقبتهم ، ولا تؤخذ إلا بحقتها .

ولكن زعماءهم وقادتهم قُتلوا في سبيل هذه الثورة قبل أن يُتموا تثبيتها : قُتل حكيم بن جبلة في البصرة قبل أن تقع موقعة الجمل . وقُتل زميله البصري خرقوص

ابن زهير في الثَّهْرَوَان ، وقتل محمد بن أبي بكر وكنانة بن يَشْرِف في مصر ،
ومحمد بن أبي حُذَيْفَةَ في الشَّام . ومات الأَشتر مَسْمُومًا في طريقه إلى مصر . وقُتِلَ
عَمَّار بن يَاسِر بَصَفَّين .

فهؤلاء زعماء الثورة ، منهم من قُتِلَ قبل أن تُشَبَّ الحروب على عليّ ، ومنهم
من قُتِلَ أثناء هذه الحروب ، ومنهم من خالف إمامه ثم قُتِلَ أثناء الخروج عليه .
ومنهم من قُتِلَ معاوية وأصحابه جِرةً أو سرًّا

وواضح أن الذين ثاروا بعمَّان حتى حصروه وقتلوه لم يُقتلوا عن آخرهم ، وإنما
بقي منهم خَلَف كانوا أتباعًا لأولئك الزعماء الذين ذكرنا قَتَلَهُمْ . والمهم أن قادة
الثورة قد ماتوا من دونها ، وأن الثورة قد فقدت بموتهم عقولها المفكرة المدبرة ،
فأدرك سائر أصحابها الفشل والتخاذل والتواكل ، وألقوا بأيديهم وآثروا العافية .
وكانت الظروف التي أرادوا أن يقاوموها بشورتهم أقوى من أن تتأوَّم .

ولكن كلمة الظروف هذه غامضة تحتاج إلى شيء من الوضوح . وأول هذه الظروف
وأجدها بالعناية والتفكير : الاقتصاد . فقد كان نظام الخلافة ، كما تصوَّره الشيخان ،
يسيرًا سمحًا لا عُسر فيه ، أخص ما يوصف به أنه لا يستطيع أن يستقرّ . ولا أن
يستقيم إلا إذا آمن به أشدّ الإيمان وأعَمَّق أولئك الذين أُقيم لهم من المسلمين .
والإيمان بهذا النظام يقتضى قبل كل شيء إيمانًا خالصًا بالدين الذي أنشأه ، إيمانًا
يتغلغل في أعماق القلوب ، ويسيطر على دوائر الضمائر والنفوس ، ويستترّ لسلطانته
عقول الناس حين تفكر ، وأجسامهم حين تعمل ، وأستهم حين تقول .
إيمانًا لا يقبل شركة مهما يكن لونها ، إيمانًا بالله لا شريك له من الألهة
والأنداد ، وإيمانًا بالدين لا شريك له من المنافع والأهواء . وهذا النوع
من الإيمان ، إن تحقق للكثرة من أصحاب النبيّ ، فإنه لم يَخْلُص من بعض
الشوائب ، لا بالقياس إلى الذين أسلموا بأخرة ، ولا بالقياس إلى الذين كان
النبي يتألفهم بالمال ، ولا بالقياس إلى كثير من الأعراب الذين قال الله فيهم :

(قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا . قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ) .

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يعرف المنافقين من أهل المدينة ومن غيرهم ، يَذَلُّهُ الوحي عليهم وَيُنَبِّئُهُ اللَّهُ بِأَمْرِهِمْ ، وربما أنبأه الله بأنَّ منهم قوماً لا يعلمهم هو وإنما يستأثر الله وحده بعلمهم . فلما قبض النبي أُتِقطعت أو كادت تنقطع وسائل العلم بهؤلاء المنافقين . فكان المؤمنون المخلصون كالشَّعْرَة البيضاء في الثور الأسود ، كما قال النبي . كانوا قَلَّةً قليلة . وليس أدلَّ على ذلك من أرتداد العرب بعد وفاة النبي ، وجهاد أبي بكر وأصحابه حتى ردَّوهم إلى الطاعة بعد تلك الخطوب الكثيرة التي نمرها . ثم تجاوز الإسلام بلاد العرب و بسط سلطانه على ما فُتِح من الأرض أيام الشيخين وأيام عثمان ، فكثر الذين خضعوا لهذا السلطان غير مؤمنين به ولا مُخلصين له ، وإنما الخوف وحده قوام ما كانوا يبذلون من طاعة .

وكذلك كان الفتح مصدر قُوَّة ومصدر ضعف للدولة الجديدة في وقت واحد . كان مصدر قوة ، لأنه بسط سلطانها ومدَّ ظلها على أقطار كثيرة من الأرض . وكان مصدر ضعف لأنه أخضع لها كثرة من الناس لا يؤمنون بها وإنما يخافون منها ويهربون سطوتها . وكان مصدر قوة لأنه جبي لها كثيراً من المال الذي لم يكن يخطر لها على بال . وكان مصدر ضعف لأن هذا المال أيقظ منافع كانت نائمة ، ونبه مآرب كانت غافلة ، ولقت إليه نفوساً كانت لا تفكر إلا في الدين . ثم خلق حاجات لم تكن معروفة ولا مألوفة . أظهر للعرب فنوناً من الترف وخفَّض العيش فأغرام بها ودعاهم إليها ، ثم عودهم إياها ، ثم أخذهم بها أخذاً ، إلا قلة قليلة جداً أستاذت الدين بها من دون الدنيا ، وشغلها التفكير في الله عن التفكير في المال والمنافع والحاجات .

وقد لقي عمر القلاء كل الصناء في سياسته للعرب أيام خلافته ، ثم لم يشق وحده بهذا الصناء الذي لقيه ، وإنما شقى به العرب كلهم . ضاقوا بسياسة ضيقاً

شديداً . شَقَّ عليهم العدل الذى يسوَّى بين القوى والضعيف . وشق عليهم الشَّظف الذى كان يريد أن يُمسكهم فيه ويضطرهم إليه . فلدامات سُرِّى عنهم وأبتسموا للدنيا وأبتسمت الدنيا لهم . ولكن هذا الابتسام لم يتصل إلا ريثما استحال إلى عبوس عابس وشرٍّ عظيم .

فالابتسام المال يُغرى بالاستزادة منه ، والاستزادة منه تفتح أبواباً من الطمع لاسيلاً إلى إغلاقها . وإذا وجد الطمع وجد معه زميله البغى ، ووجد معه زميل آخر هو التنافس ، ووجد معه زميل ثالث هو التباغض والتهاك على الدنيا . وإذا وجدت كل هذه الخصال وجد معها الحسد الذى يحرق قلوب الذين لم يُبتَّح لهم من الثراء ما أُتبيح لأصحاب الثراء . وإذا وجد الحسد حاول الحاسدون لإرضاءه على حساب المحسودين ، وحاول المحسودون حماية أنفسهم ، وكان الشر بين أولئك وهؤلاء .

وهذا كله هو الذى حدث أيام عثمان ، وهو الذى دفع أهل الأمصار إلى أن يشوروا بمعالمهم ، ثم إلى أن يشوروا بخليفتهم ، ثم إلى أن يحصروه ويقتلوه . وقدَّم على أن يرد العرب إلى مثل ما كانوا عليه أيام عمر . ولكن أيام عمر كانت قد انقضت ولم يكن من الممكن أن تعود .

ملك المال قلوب أصحاب المال فقاتلوا عليه فى العراق وقاتلوا عليه فى الشام ، وانتصر على فى العراق ولكنه انتصار لم يكد يَتِم حتى نسيه المغلوبون والغالبون جميعاً . فما أسرع ما ذكر أهل البصرة عثمانيتهم بعد الجبل . وعثمانيتهم هذه ليس معناها حُب عثمان والطلب بدمه فحسب ، وإنما معناها أوسع من ذلك وأشمل . معناها هذا النظام الذى عرفوه فألفوه ، نظام الطمع والجشع والتنافس فى المال والتهاك عليه ، والضيق بتلك الحياة التى فرضها عمر على العرب والتى كان على يريد أن يعود إلى فرضها عليهم .

وقد شكأ ابن عباس أهل البصرة إلى على أنهم بعد خروجه عنهم إثر وقعة الجبل

عادوا إلى شيء من الاضطراب لم يرّضه منهم ابن عباس . لم يرّ منهم ما كان ينتظر أن يرى من الاقياد والطاعة السّحة . فكتب إليه على هذا الكتاب الذي إن دل على شيء فإنما يدل على أن عليّاً قد فهمهم حق فهمهم ، وأراد أن يستصلحهم ما وجد إلى ذلك سبيلاً :

« أنا في كتابك تذكر ما رأيت من أهل البصرة بعد خروجي عنهم . وإنما هم مقيمون لرغبة يرجونها أو عقوبة يخافونها . فأرغب راعبهم وأحلل عقدة الخوف عن راعبهم بالعدل والإنصاف له إن شاء الله » .

هم مقيمون على رغبة يرجونها أو عقوبة يخافونها ، هذا حق ليس فيه شك . ولكن الدواء الذي أقترحه على لم يكن ميسوراً ، فهو أراد أن يرغّب الراغب ويحلّ عقدة الخوف عن الخائف . ولكنه أراد أن يكون هذا كله في حدود العدل والإنصاف .

والعدل لا يرغّب راعباً وإن حل عقدة الخوف عن الخائف . وليس أدلّ على ذلك من أن عبد الله بن عباس لم يبلغ ما أراد على من السياسة ، وإنما أراد أن يرغّب الراغبين فرغّب معهم . فلما شكاه أبو الأسود إلى عليّ ولأمله على فيما فعل ، حمل ما قدر عليه من بيت المال وفرّ به إلى مكة فأقام فيها بماله الكثير . وهم أهل البصرة أن يستجيبوا لمعاوية وأن يشوروا بزياد ، لولا أن عليّاً زاد عقدة الخوف عليهم تعقيداً ، فأرسل إليهم جارية بن قدامة الذي حرق فريقاً منهم بالنار تحريقاً .

ثم لم يكن المنتصرون مع عليّ يوم الجمل خيراً من المغلوبين . طمعوا في مال أهل البصرة بعد أن انتصروا عليهم ، فلما ردّهم على عن ذلك جمعوا ، وقال قائلهم : « يبيح لنا دماءهم ثم لا يبيح لنا أموالهم » .

ثم ذهب أهل الكوفة مع عليّ إلى صفين قاتلوا وكادوا ينتصرون . ولكن المال أفسد على أشرافهم ورؤسائهم أمرهم كله ، فكان رفع الصاحف

وكان إكراه عليّ على قبول التحكيم .

ومنذ ذلك اليوم ظهر أن الثورة قد أخفقت ، وظهر أن عليّ لن يبلغ من إحياء سيرة مُعمر ما كان يريد . ثم لم يكن عليّ وحده هو الذي ظهر إخفاقه ، فهذا أبو موسى الأشعريّ الذي اختاره أهل اليمن حكماً على غير رضى من إمامهم ، تبيّن في وضوح واضح أنه كان يرى رأياً مخالفاً أشد الخلاف لرأى الذين اختاروه . كان يريد أن يبايع للطيب ابن الطيب عبد الله بن عمر ليعحي أسم عمر وسيرته . ولم يكن أهل اليمن يريدون عمر ولا أبنه ولا أحداً من الذين يُشبهونها ، وإلا فقيام كانت خيانة عليّ وفيما كان استكراهه على ما لا يريد .

ثم تبين أن أهل الحجاز لم يكونوا خيراً من أهل البصرة والكوفة ، فكثيراً منهم كانوا يتسلّلون إلى الشام إثارةً لدنيا معاوية ، حتى شكّا أمير المدينة سهل ابن حنيف إلى عليّ من ذلك . فمزّاه عليّ عن هؤلاء للتسلّلين كما رأيت .

وليس من شك في أن كثيراً من أهل مكة كانوا يفعلون فعل نظرائهم من أهل المدينة . بل ليس من شك في أن كثيراً من الذين كانوا يقيمون في الحرمين ويؤمنون البقاء في الحجاز على الذهاب إلى الشام كانوا يتلقون من معاوية هداياهم ومنحه ، لا يرون بذلك بأساً ولا يجدون فيه حرجاً .

والغريب أنا نستعرض ما روى البلاذريّ لنا من كُتب عليّ إلى عمّاله على الشرق ، فلا نرى من هذه الكتب كلها إلا كتابين اثنين يُنتهى فيهما عليّ على عاملين اثنين ثناء لا تحفظ فيه . وقد روينالك أحد هذين الكتابين إلى عمر بن أبي سلمة حين عزله عن البحرين . فأما الكتاب الثاني فقد أرسله إلى سعد ابن مُعوزّ الثقفي عامله على اللدائن وهو :

« أما بعد . فقد وفرت على المسلمين فيهم وأطمت ربك ونصحت إمامك ، ففعل المتنزّه العفيف . فقد حدثت أمرك ورضيت هديك وأبنت رشدك . غفر الله لك . والسلام . »

فأما سائر كتبه إلى أولئك العمال ، ففي بعضها التأييد والتوبيخ ، وفي بعضها العتاب والتخويف ، وفي بعضها الآخر الوعظ والتأديب . وقد علمت ما كان من مصقلة بن هُبيرة ومن المُنذر بن الجارود . أحدهما يلتوى بالمال حتى يفرّ إلى الشام . والثاني يلتوى بالمال حتى يُجسّ فيه . وليس أمر ابن عباس منك بعيد .

بل لم يكن كل الذين اعتزلوا الفتنة بآمن من هذه النكسة التي أصابت المسلمين بعد الفتح حين كثر عليهم المال . فإذا كان سعد بن أبي وقاص وعبد الله ابن عمر ومحمد بن مسلمة قد فروا بدينهم من الفتنة فلم يدخلوا في حزب مع أحد الفريقين الخالصين ، وصمموا على عزلهم كما أرادوها خالصة لله ودينه ، فقد كان المُنيرة بن شُعْبة مثلاً معتدلاً ، يؤثر العافية في الطائف ، ولكنه كان ضيقاً بهذه العافية ، وكان يتحرق شوقاً إلى العمل ، ولعله لم يكن يضيق بشيء كما كان يضيق بما أتيج لعمرو بن العاص من نُجج ، على حين ظلّ هو يطلّك لجامه كالجلود القارح الذي حيل بينه وبين النشاط .

وكان أبو هريرة يقيم في المدينة ولا يكره أن تناله النافقة من مال معاوية حين وحين . وقد نشط المُنيرة بن شُعْبة في أمر معاوية بعد أن صار إليه الأمر كله ، على حين أحفظ الشيخان سعد وابن عمر بعزلتهما الوداعة .

ولم يكن أهل الحرمين يُحبون القتال بعد ما بَلَّوْا من الأحداث ، فكانوا وادعين يقبلون ما يُساق إليهم من خير مهما يكن مصدره ، ويباعون لصاحب السلطان والبأس . كانوا على طاعة عليّ . ثم بايع أهل المدينة لمعاوية حين أخافهم بُسر بن أرطاة . فأما أهل مكة فأجابوا بُسراً في غير ما خوف ولا رهب ، لأن معاوية أوصاه بهم خيراً . فلما أَلَمَ بهم قائد عليّ بعد أن طرد بُسراً ، بايع أهل مكة لمن بايع له أهل الكوفة ، دون أن يتبينوا مَنْ هو . وبايع أهل المدينة لمن بايع له أهل الكوفة ، بعد أن عرفوا أنه الحسن بن عليّ .

كل شيء إذاً كان يدل على أن سلطان الدين على النفوس لم يكن من القوة في المنزلة التي كان فيها أيام عمر ، وعلى أن سلطان المال والسيف كان قد استأثر بالقلوب والنفوس . وكل شيء يدل على أن علياً ، والذين ذهبوا مذهبه من المحافظة على سيرة النبي والشيخين ، إنما كانوا يعيشون في آخر الزمان الذي غلب الدين فيه على كل شيء .

قُلْ إذاً في غير تردد : إن أول الظروف التي كانت تقتضي أن يُحقق على في سياسته هو ضعف سلطان الدين على نفوس المحدثين من المسلمين ، وتغلب سلطان الدنيا على هذه النفوس .

وكان العرب إلى أيام عمر لا يعرفون من شؤون غيرهم إلا قليلاً ، يحمل إليهم التجار منهم ، حين يعودون بتجارهم ، أخباراً مختلطة عن الفرس والروم والحبشة ، وعن الشام ومصر والعراق خاصة . وينقل إليهم الوافدون عليهم من التجار الأجانب المجربون لهم ومن الرقيق أخباراً عن هذه البلاد ، لعلها كانت في نفوسهم واضحة ، ولكنها كانت لا تكاد تنتقل إلى نفوس العرب حتى تختلط ويشوبها كثير من الإبهام والغموض ، حتى كان علم العرب بشؤون هذه البلاد أقرب إلى الأعاجيب وأنباء الأساطير منه إلى الحقائق الصحيحة والوقائع الصادقة .

فلما كان الفتح رأت جيوش المسلمين الكثير من حقائق هذه البلاد . ثم استقرت فيها وأستقر المستعمرون من العرب فيها كذلك . فعرفوا هذه البلاد معرفة صحيحة ، وبلّوا من أمورها وأمور أهلها أشياء لم يكونوا يحققونها .

وقد أخذهم شيء من الدهش أول الأمر لما رأوا وما سمعوا ، ولكنهم أقوا هذه الأشياء وهؤلاء الناس ، ثم جعلوا يختارون مما رأوا من الأخلاق والسير وضروب الحياة ما يستطيعون اختياره ، مما يلائم أمرجتهم وطبائعهم وأذواقهم .

وجعلت نفوس تنفير تثيراً بطيئاً أول الأمر ، ولكنه جعل يسرع ويقوى كلما طالت إقامتهم في هذه الآفاق . وقد رأوا حضارة راعتهم ، وفنوناً من الترف

سحرت عيونهم ، وألواناً من خفض العيش ورقته لم تكن تخطر لهم على بال . وقد تعلقت نفوس كثير منهم بهذه الطرائف التي رأوها ، وتمت ضمائرهم ، شاعرةً بذلك أو غير شاعرة به ، أن تأخذ من هذه الحياة أطرافاً . وأثر هذا كله في نظرها إلى الأشياء وحكمها عليها وتقديرها لقيم الحياة .

وقد بهرهم أول ما بهرهم جلالُ الملك الذي أزالوه في بلاد الفرس ، والذي نقصوه من أطرافه في بلاد الروم . وقارن الأذكىاء وأصحاب اللطامع منهم ، بين ما أقبلوا عليه من ذلك وما تركوا وراءهم في المدينة أو في غيرها من حضر البلاد العربية وبأدينها ، فأكبروا هذا الجديد وصغر قديمهم في أنفسهم ، وأستحيا أكثرهم من إظهار ذلك . فتناجت به ضمائرهم ، وهوت إليه قلوبهم ، وجعلوا ينظرون إلى من وراءهم من أولئك الشيوخ أصحاب النبي في كثير من الإجلال والإكبار ، ولكن في كثير من الرفق والرئاء أيضاً . يُجَلِّونهم ويكبرونهم لمكانهم من النبي وسابقتهم في الدين ، ويرفقون بهم ويرثون لهم لأنهم يمثلون جيلاً قديماً قد أفضت أيامه أو أوشكت أن تنقضي .

وكان الذين يعودون منهم إلى المدينة يلقون عمر فيتكلمون التجلجل بسيرته ويمتالون في ألا يظهر على دقائق أمرهم وحقاته . يلقونه مُظهري الشطف وغلظة الحياة وخسونة العيش ليرضى عنهم ويعطمن إليهم . فإذا خلوا إلى أنفسهم ، أو خلا بعضهم إلى بعض ، أخذوا بما ألفوا من لين الحياة ، وأشفقوا على عمر من حياته الخشنة تلك ، في كثير من الإكبار له والإعجاب به .

فلما كانت خلافة عثمان خفت عليهم مؤونة هذا التكلف ، فلم يكن عثمان يُحب الشطف ولا خسونة العيش ، فأظهروا من أمرهم ما كانوا يكتُمون . ورقّت الحياة في المدينة نفسها حتى دخلها الترف وأستقر فيها ، وحتى جعلت الدور والقصور ترتفع في المدينة وما حولها ، وحتى جعل الشباب يُقبلون على ألوان من اللعب لم يكن للعرب عهد بها من قبل . وحتى أضطر عثمان نفسه ، على إسماعه وإيثاره

للدعة ، إلى أن يقاوم هذه الألوان من الفتنة المجلوبة التي جعلت تسلك سبيلها إلى النفوس .

ثم رأى العرب جماعة من شيوخ الصحابة وأصحاب السابقة والمكانة يستكثرون من المال ويُقبلون على شيء من اللّين ، فأقبلوا على ما أقبل عليه أئمتهم ومعلمهم . ثم جلب الفتح إلى الحجاز وإلى بلاد العرب عامة أعداداً ضخمة من الرقيق ، على اختلاف أجناسهم وعلى اختلاف طبقاتهم ، في حياتهم القديمة التي كانوا يجيئونها في بلادهم قبل الفتح . فلم يترك هؤلاء الرقيق من الرجال والنساء أخلاقهم وطباعهم وأمزجتهم وراءهم عند حدود البلاد العربية ، وإنما حملوها معهم وأظهروا سادتهم على كثير منها ، ثم أغروا سادتهم بكثير منها . فلم يجدوا من سادتهم مقاومة ولا امتناعاً ، وإنما وجدوا استجابة وإقبالا ، فافتنوا فيما أحب سادتهم من هذا كله . ثم لم يكن هذا كله مقصوراً على الرقيق الذين حملوا إلى الأرض العربية ، وإنما كان شاملاً كذلك للرقيق الذين استقروا مع سادتهم في الأقطار المفتوحة . وكل هذا جذد النفس العربية بتجديداً يُوشك أن يكون تاماً ، وباعد بينها وبين الحياة الخسنة القديمة أشد المابعدة .

فلما قُتل عثمان وأقبل الخليفة الرابع يريد أن يحملهم على الجادة ، وأن يردّهم إلى السيرة التي ألفها المسلمون أيام النبي والشيخين ، لم ينشطوا لذلك ولم يطمسوا إليه ، وإنما نظروا فراؤا خليفة قديماً يدير جيلاً جديداً ، ويريد أن يديره تدييراً ينافر أشد المنافرة ما أحب من حياة الخَفْض واللين .

ثم نظروا بعد ذلك فراؤا أميراً آخر قد أقام في الشام ، وقد جذد نفسه مع هذا الجيل الجديد . ثم لم يكتف بتجديد نفسه والملاءمة بينها وبين رعيته ، وإنما يُفري رعيته بالتجديد ويُعينها عليه بالمال . ويحتاج لذلك بما شاء الله من الحجج . فهو مقيم في بلاد مجاورة لبلاد الروم ، وهو يريد أن يُلقي في رُوع الروم أنه ليس أقل منهم أبهة ولا أهون منهم شأنًا ولا أرغب منهم عن طيبات الحياة ، وأن

أصحابه يُشبهونه في ذلك . ثم هو يحارب هؤلاء الروم فينبغي أن يحاربهم بمثل أسلحتهم . ثم هو يحارب خصمه في العراق فينبغي أن يكيد له ويفرّ به ويحذل عنه ويفرق الناس من حوله .

كل الوسائل إلى ذلك مستحبة ، بل مفروضة لا ينبغي أن يتردد في اتخاذها . وكذلك جعل معاوية يُنفق المال ويتألف الرجال ويكيد للذين يمتنعون عليه . وكل هذه الظروف مُجتمعة كانت خليقة أن تُقرّ في نفس عليّ أنه غريب في المصر الذي يعيش فيه ، وبين هذا الجليل الذي يريد أن يدبر أمره من الناس ، وأن تُلقي في روعه كذلك أنه يحاول أمراً ليس إلى تحقيقه من سبيل .

هذا ابنُ عمه يخالف عنه إلى حيث يعيش ناعماً رضى البال بمكة . وهؤلاء العمال يستخفون بما يستأثرون به من المال إلا أقلهم . وهؤلاء الأشراف يتلقون المال من معاوية ويهينون له الأمر في العراق . وهؤلاء العامة يؤثرون العافية على الحرب وما تجلب من البلاء والهول . وعلى بين هؤلاء جميعاً يدعو فلا يُجاب ، ويأمر فلا يُطاع ، حتى يفسد عليه رأيه ، وحتى يملّ قومه ويملّوه ، وحتى يسأل الله أن يبدله بهم خيراً منهم وأن يبدلهم به شراً منه ، وحتى يتمجّل أشقى هذه الأمة الذي أُلقي إليه أنه سيقتله ، فيقول : ما يؤخر أشقاها ؟ وحتى ينتظر القتل بين ساعة وأخرى فيكثر التمثل بهذا الشعر :

اشدد حيازيمك للوت فإب للوت لاقيك

ولا تجزع من اللوت إذا حلّ بواديك

وحتى يقول أثناء وضوئه بين حين وحين : لتُخضبنّ هذه من هذه . مشيراً إلى لحيته وجبهته .

ولو قد أطاع عليّ ضميره الخفي لأستغنى أصحابه من بيعتهم ، وأنفق ما بقي من أيامه يبدد الله وينتظر الآخرة . ولكن هيهات ! قد آمنت نفسه بالحق ، وبأن القعود عن نصره جُبْن ومعضية . وليس هو بالرجل الذي يُسرّع إليه اليأس أو يفشل عن

حرب عدوه مها تكن الظروف . ولذلك قال لأصحابه حين ضاق بتخاذلهم وعصيانهم : « لنهضنّ معي لقتال أهل الشام أو لأمضين لقتالهم مع من يتبعني مها يكن عددهم قليلا » .

كانت ظروف الحياة الجديدة كلها إذاً مواتية لمعاوية منافرة لعلّ ، ولكنها على ذلك لم تُضعف عليّاً عن الحق ولم تخرجه عن طوره في يوم من الأيام . فأحتفظ بمزاجه معتدلاً ، وبسيرته مستقيمة في جميع أطواره وأيامه .

وكان بينه وبين معاوية اختلاف آخر يُفري الناس به ويممهم لخصمه . كان يدبّر أمور أصحابه عن ملأ منهم ، لا يستبدّ من دونهم بشيء ، وإنما يستشيرهم في الجليل والخطير من أمره ، وكان يرى لم الرأي فيأبونه ويمتنعون عليه ويضطرونه إلى أن ينفذ رأيهم ويمتثل برأيه لنفسه . وكان ذلك يُفريهم به ويطمئئهم فيه . ولم يكن معاوية يعطى أصحابه بعض هذا الذي كان يعطيهم عليّ ، لم يكن يستشيرهم ، وإنما كان له المشيرون من خاصته الأذنين . فكان إذا أمر أطاعه أهل الشام دون أن يُجمّعوا فضلاً عن أن يجادلوا ، ثم كان معاوية يحتفظ بسرّه كله لا يظهر عليه إلا من أراد أن يظهره عليه من خاصته . وكانت أمور عليّ كلها تدبّر وتُبرم على ملأ من الناس ، لا تخفى على أصحابه من أمره خافية مها يكن خطرهما .

كان عليّ يدبّر خلافة وكان معاوية يدبّر ملكاً ، وكان عصر الخلافة قد أنقضى وكان عصر الملك قد أظلم .

(٤٠)

وينا كان على مجاهد حياته المرة تلك ، ومجاهد أصحابه ليحملهم على النهوض معه إلى حرب أهل الشام ، ويبعث البعوث رد غارات معاوية على أطرافه في العراق والحجاز واليمن ، ومجاهد الخوارج الذين يجاهرونه بالمعاد وينشرون الروع في الناس ، ويكون للخوارج الذين كانوا يعيشون معه في الكوفة يتربصون الفرص للخروج ، ومجاهد عماله ليأخذهم بالأمانة في أعمالهم . نينا كان على في هذا كله ، كان ناس من الخوارج يشهدون الموسم ويرون اختلاف الجميع من أصحاب على ومعاوية ، كل يأتي أن يصلى بصلاة أمير خصمه ، حتى اختار الناس رجلاً ليس بالأمير لهذا أو ذاك ليقم للناس صلاتهم .

فصاح هؤلاء الفر من الخوارج بما رأوا ، وذكروا مصارع إخوانهم الذين قتلوا في التهران ، وفيما كان بينهم وبين على وأصحابه من المواقع الأخرى ، وأثثروا أن يريحوا الأمة من هذا الاختلاف الذى تشقى به ، وأن يقتلوا هؤلاء الثلاثة الذين هم أصل هذا الاختلاف : على ومعاوية وعمر بن العاص ، من جهة ؛ وأن يثأروا لإخوانهم بقتل على ، من جهة أخرى .

فانتدب أحدهم عبد الرحمن بن ملجم الحنظلي ، حليف مراد ، لقتل على . وانتدب الجعاج بن عبد الله الصريمي ، من تميم ، لقتل معاوية . وانتدب عمرو بن بكر ، أو ابن بكر ، التميمي صليبة أو بالولاء ، لقتل عمرو بن العاص . واتفقوا على يوم يعينه ينفذون فيه ماصمتوا عليه ، وأقتوا ساعة لاغتيال هؤلاء الثلاثة ، وهى ساعة الخروج لصلاة الصبح من اليوم السابع عشر من شهر رمضان لعامهم ذاك سنة أربعين . وأقاموا في مكة أشهراً ثم أعتمروا في رجب ثم تفرقوا ، مضى كل واحد منهم لينفذ نصيبه من هذه الخطة .

فأما صاحب معاوية فعرض له في الساعة الموقوتة من اليوم الموقوت فلم يبلغ منه شيئاً ، لأنه كان دارعاً ، فيما يقول بعض المؤرخين ، أو لأنه لم يُصَب منه مقتلاً ، فيما يقول بعضهم الآخر . ولكنه هو أصاب حتفه .

وأما صاحب عمرو فعرض له في الساعة الموقوتة كذلك ولكنه لم يُصبه ، لأن عمراً لم يخرج للصلاة في ذلك اليوم ، منعه العلة ، فأناوب صاحب شرطته خارجة بن حذافة العدوي وأصابه السيف فقتله . وقتل عمرو بعد ذلك هذا المغتال الذي أراد عمراً فأراد الله خارجة .

وأما عبد الرحمن بن ملجم فأقام في الكوفة يرقب يوم الموعد وساعته . ثم أقبل من آخر الليل ومعه رفيق له أستعانه على ما أراد فانتظرا خروج علي للصلاة ، فلما خرج تلقياه بسييفيهما وهويدهما الناس لصلاتهم . فأصابه سيف ابن ملجم في جبهته حتى بلغ دماغه . ووقع سيف صاحبه في جدار البيت ، وخرّ علي حين أصابته الضربة وهو يقول : لا يفوتكم الرجل .

وقد أخذ عبد الرحمن بن ملجم وقتل صاحبه وهو يحاول الفرار . وحمل علي إلى داخل داره ، فأقام فيها يومين وليلة بينهما ، ثم مات في ليلة اليوم الثاني . ويروى المؤرخون أن قاتل علي لقيه بالسيف وهو يقول : الحكم لله يا علي لا لك . وعلي نفسه يقول : الصلاة عباد الله .

ويروى المؤرخون كذلك أن علياً أمر من حوله أن يحسنوا طعام ابن ملجم ويكرموا مثواه ، فإن يرى من ضربته نظر ، فلما عفا وإما أقتص . وأمرهم إن مات أن يُلحقوه به ولا يعتدوا إن الله لا يحب المعتدين .

ويروى المؤرخون كذلك أن آخر كلام سمع من علي قبل أن يموت هو قول الله عز وجل : (فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ، وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ) .

ويزعم الرواة من أصحاب الجماعة أن علياً لم يستخلف على المسلمين أحداً ،

وأنه سُئِلَ عن رأيه في بيعة الحسن ابنه بعده ، فقال : لا آمركم ولا أنهاكم .
 ويزعم الشيعة أنه أوصى بالخلافة للحسن نصاً ، وهذا خلاف يطول القول فيه وليس من شأننا أن نعرض له .

والشيء المحقق هو أن ولاية الدم لم ينفذوا وصية عليّ في أمر قاتله ، فهو قد أمرهم أن يلحقوه به ولا يعتدوا ، ولكنهم مثلوا به أشنع تمثيل . فلما مات حرقوه بالنار . والرواة يختلفون بعد ذلك في قبر عليّ ، يقولون : إنه دُفِنَ في الرّجّة بالكوفة وعُمِّيَ قبره حتى لا ينبشه الخوارج . وقوم يقولون : إن الحسين نقله بعد ذلك إلى المدينة فدفنه إلى جانب فاطمة زوجة . والغلاة من خصوم الشيعة يزعمون أنه نقل إلى الحجاز في تابوت وضع على بعير ، ولكن ناقله أضلّوا بعيرهم ذلك ، فأخذه جماعة من الأعراب ظنّوا أن عليه مالاً في ذلك التابوت ، فلما رأوا أن فيه جثة قتيل دفنوه في مكان مجهول من الصحراء .

والكلام في هذه الروايات المختلفة لا ينقضى وليس فيه طائل أو غناء .
 وقد انتهى النبا بموت عليّ إلى أهل المدينة ، وبلغ عائشة فتتمثلت قول الشاعر :
 وألقت عصاها واستقرت بها النوى كما قرّ عيناً بالأياب المسافر
 كأنها أرادت أن تقول : إن عليّاً قد أراح بموته وأستراح . وليس من شك في أنه أستراح بموته من شقاء كثير . ولكن الشك كل الشك في أنه أراح . بل اليقين كل اليقين هو أن موت عليّ رحمه الله لم يُرح أحد ، وإنما أورش المسلمين عناء وخلافاً لم يتقضيا بعد . وما أرى أنهما سينقضيان قبل وقت يعلم الله وحده أيقصر أم يطول .

(٤١)

وإلى هنا ينقضى حديث التاريخ عن عليّ رحمه الله وينبدأ حديث القصاص وأصحاب السّير والأساطير . وقد ذهب هؤلاء جميعاً كلّ مذهب فيما أرادوا إليه من التعظيم والتفخيم ومن التهويل والتأويل . وخلطوا كل ذلك بالتاريخ خلطاً عجيباً ، حتى أصبح من أعسر العسر أن يخلّص المؤرخ إلى الحق الواضح في أيسر الأمور من كل ما يتصل بشأن من شؤون عليّ . فهم لم يكتبوا حديث عليّ متجرّدين فيه من شهوات القلوب وزروات النفوس ، ولا متبرّئين من الهوى الذي يفسد الرأى ، ولا من عبث الخيال الذي يخفي حقائق التاريخ .

منهم من أحب عليّاً في غير قصد فأفسد الحبّ عليه أمره كله ، وقال بما أوحى إليه خياله لا بما صحّ لعقله من الحوادث والأخبار . ومنهم من أبغض عليّاً وأسرف في بغضه فأفسد البغض عليه أمره ، وصور فيما كتب أو روى ما أوحى إليه الحقد وأملى عليه الخيال المضطّعن ، لا ما ألقى إليه الثّقاة من حقائق التاريخ . منهم العراقيّ الذي لا يحب عليّاً وحده وإنما يتعصّب لأهل العراق عامة ، ويتوخّى في كل ما يكتب ويروى أن يكون لأهل العراق الفضل المحقّق على أهل الشام في كل قول وفي كل عمل وفي كل مشهد من المشاهد . ومنهم الشاميّ الذي لا يبغض عليّاً فحسب ، ولكنه يتعصّب لأهل الشام ويرى لهم الفضل كل الفضل والتفوق كل التفوق .

وقد أسرف أهل الشام حين أُنْتهت الأحداث باستقامة الأمر لمأوىة وخلفائه من الأمويين ، وإن كان إسراف أهل الشام لم يكد يبق لنا منه شيء بعد أن تغيّر مجرى التاريخ وانتقل السلطان إلى الهاشميين .

وأسرف أهل العراق بأخرة حين أنقل السلطان إلى بني العباس فلزّوا

التاريخ بما يلائم أهواء السلطان الجديد .

فإذا أضفت إلى هذا كله أن أهل الشام وأهل العراق عرب لم يبرءوا قط من العصبية الجاهلية ، لم تجد بداً من أن تقدر تأثير هذه العصبية في وصف ما كان للقبائل من بلاء في الحرب وموقف في السلم . كل قبيلة تريد أن تؤثر نفسها بأعظم حظ ممكن من الفضل والسابقة .

ثم إذا أضفت إلى هذا أيضاً أن أولئك وهؤلاء لم يستطيعوا في تلك العصور أن يفرقوا بين السياسة والدين ، وإنما رأى أهل العراق أنهم يجبون علياً في الله ، فحبه دين ، وأنهم شاركوا في الثورة بعمان في سبيل الله أيضاً ، فأرضوا الله بثورتهم ، وأرضوه بقتل ذلك الخليفة الذي لم يجر أمور الخلافة في رأيهم كما كان ينبغي أن تجري .

وأهل الشام يُغضون علياً في الله لأنه ، فيما زعم لهم قادتهم ، قد شارك في قتل الخليفة المصوم ، فأحل ما حرم الله من هذا الدم الحرام في الشهر الحرام والبلد الحرام ، وأبى على أقل تقدير أن يسلم قتلة عثمان إلى وليّ دمه ، فحى العصاة المحرمين .

أقول إذا أضفت هذا كله عرفت أن التاريخ لم يبرأ في أمر هذه الفتنة من أثر العواطف الجاهلة التي تسدل دون الحق أستاراً أى أستار ، عواطف العصبية للوطن والعصبية للقبيلة ، وعواطف الدين ، ثم عاطفة الطمع الذي يغري بالتقرب إلى الخلفاء والرغبة فيما عندهم ، وأتخاذ القصص والتكثير والكذب على التاريخ وسيلة إلى رضي السلطان وطريقاً إلى أخذ ما عنده من المال .

والأمور تعتقد بعد هذا تمقداً عجيباً ولكن أمره ليس عسيراً ولا مشكلاً . فقد أمتحن أهل العراق بعد موت عليّ رحمه الله أشد امتحان وأقساه . عارضوا خلفاء بني أمية ، فأرسل إليهم هؤلاء الخلفاء من يجمع معارضتهم أعنف أنواع القمع وأغلظها . فكانوا إذاً مضطهدين .

وليس شيء يدعو إلى التكثير والاختراع أكثر من الاضطهاد الذى يملأ القلوب روعاً وقلقاً ، ويشيع فى النفوس بعد ذلك من البغض والحقد والضغينة ما ينطق الألسنة ويجرى الأقلام بالشكاة المرة والأحاديث التى ليس بينها وبين الحق صلة أو سبب .

وأمتحن أهل الشام حين أنتقل السلطان إلى العباسيين أشق امتحان وأمضه ، فساروا سيرة أهل العراق من قبل . وكذلك نُسجت كل هذه الأستار الكثاف التى ألفت بيننا وبين حقائق التاريخ فجعلت مهمة المؤرخ الصادق من أعسر المهمات عسراً وأقساها قسوة .

وما رأيك فى قوم قعدوا عن نصر على بعد صيفين حتى بفضوا إليه الحياة وأرهقوه من أمره عسراً ، فلما فارقهم وفارقتهم بموته سماحةً انخلاقاً ولين العيش ، كلّفوا بذلك الذى قعدوا عن نصره أشد الكلف ، وهاموا فى حبه أعظم الهيام ، وقالوا فى تعظيمه وإجلاله أعظم القول ، وغلا بعضهم فى ذلك بأخرة حتى رأوا فى علىّ عنصراً من الألوهية يرفعه فوق غيره من الناس .

وما رأيك فى قوم آخرين يرون من أهل العراق هذا كله ، ويرون منهم إسرائفهم فيما يضيفون إلى علىّ من الخصال ، وتجاوزهم القصد فى كل ذلك ، فلا يكتفون منهم بما يسمعون عنهم أو بما يرون من سيرتهم ، وإنما يضيفون إليهم أكثر مما قالوا وأكثر مما فعلوا . ثم لا يكتفون بذلك . وإنما يحملون هذا كله على علىّ نفسه وعلى معاصريه ، فيتحدثون بأن قوماً من أهل الكوفة آلهوا علىّ وأعلنوا إليه ذلك ، ثم يزعم الصالحون المصلحون ، الذين يُحسنون الظن بعلىّ كما يُحسنون الظن بغيره من أصحاب النبى ، أن علىّ ضاق بهذا التآليه وحرق القائلين به تحريقاً .

والغريب أن هذا التآليه أستمّر بعد موت علىّ وبعد تحريقه من حرق من مؤلّفه ، كأن هؤلاء الناس من شيعة علىّ قد آلهوه على رغبة وعلى علم منهم بأنه

يُنكر ذلك ويُبفضه ويعاقب عليه بالتحريق .

ثم يغلو خصوم الشيعة فيزعمون أن الذين حرقهم على النار قد ازدادوا تأليهاً له حين رأوا النار ورأوا أنهم يُدفعون إليها ويلقون فيها . فقال قائلهم : لا جرم ، لا يُعذب بالنار إلا خالقُ النار .

وكل هذا خلط من الخلط ومراء من المراء ، وتكثر دعا إليه الإغراق في البجاج والغلو في الخسومة والإسراف في هذا البغض المعتقد . والأمر بين عليّ وأصحابه أيسر من هذا كله يسراً ، وأهون من كل هذا التكلف والإغراق . فقد حل عليّ أصحابه كما رأيت علي ما حكمهم عليه من تلك الحروب البيرة غير المغنية . وأفسد معاوية عليه رؤساء أصحابه بالمال والكيّد قعدوا عن نصره وفشلوا عن حقه وحقهم . وتنبأ لهم عليّ بأن قعودهم هذا سيجرّ عليهم الشر كل الشر وسيورطهم في النكر الذي لا حد له ، فلم يسموا له حين قال ، ولم يستجيبوا له حين دعا . فلما قُتل واستقامت أمور العراق لمعاوية وخلفائه من بني أمية صحّت لأهل العراق نُذر عليّ كلها ، وتحققت فيهم نبوءته لهم ، فسامهم ولاية الأمويين الخسف كل الخسف ، وحلومهم على أشد ما كانوا يكرهون ، وأمتحنوم في أموالهم وأنفسهم وفي سرهم وعلايتهم ، وفي كل دينهم ودنياهم ، فذكروا أيام عليّ وندموا على ما فرطوا في جنبه وما قصرُوا في ذاته . فدفعوا إلى ما دُفعوا إليه من الغلو في حب عليّ والإسراف في الهيام به ، والافتتان في تكبيره وتعظيمه ، يرون في ذلك كله عزاء عما قدّموا إليه من الإساءة إليه أثناء حياته .

وقد رأيت أن حياة عليّ في العراق قد كانت محنة كلها . فإذا علمت أن علياً نفسه كان يرى أن حياته في الحجاز بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم قد كانت محنة أيضاً ، لأنه كان يرى نفسه أحق بالخلافة ، فامتنح بصرف الخلافة عنه إلى الخلفاء الثلاثة الذين سبقوه . وقد صبر على محنته تلك فأجمل الصبر ، وأطاع الخلفاء الثلاثة فأحسن الطاعة ، ونصح لهم فأبلغ في النصح . فلما ارتقى إلى الخلافة

أو ارتقت الخلافة إليه لم يَجُن منها إلا شراً ، وإلا شراً كان يزيد ويتضاعف كلما تابعت أيامه في العراق ، حتى كاد ينتهي به إلى اليأس ، لولا أنه أجمل الصبر في العراق ، كما أجمل الصبر في الحجاز .

فقد أمتحن إذاً أشد الامتحان وأعسره ثلاثين عاماً من حياته ، ثم انتهى آخر الأمر إلى أن قُتل أثناء خروجه للصلاة . لم يقتله عبد أجمعي مأسور ، وإنما قتله حرٌّ عربي عن ائتمار بينه وبين قوم مثله أحرار عرب . فينته كانت أشق وأشنع من ميتة عمر .

ثم أمتحن بنوه من بعده كما سترى ، وأمتحن أهل العراق بعد موته كما سترى أيضاً . فأى غرابة في أن تقسو كل هذه المحن الجسام المتتابعة على أهل العراق ومن إليهم ، فيزبون في عليّ وبنيه غير ما يرى منهم سائر الناس ، ويرفعونهم من أجل هذه المحن نفسها إلى هذه المكانة المبتازة التي رفعوهم إليها ، وينلو غلاتهم بعد ذلك ، وبعد أن عرفوا من أمر اليهود والنصارى ما عرفوا ، وبعد أن عرفوا كذلك من أمر الفرس ما عرفوا ، فيضيفون إليه وإلى بنيه من خصال التقديس ما لا يُضاف عادة إلى الناس . وخصوصهم واقفون لهم بالمِرصاد يُحصون عليهم كل ما يقولون ويفعلون ، ويُضيفون إليهم أكثر مما قالوا وما فعلوا ، ويحملون عليهم الأعاجيب من الأحوال والأفعال .

ثم يتقدم الزمان وتكثر المقالات ويذهب أصحاب المقالات في الجدال مُكلّ مذهب ، فيزداد الأمر تعقداً وإشكالا . ثم تختلط الأمور بعد أن يبعد عهد الناس بالأحداث ، ويتجاوز الجدال خاصة الناس إلى عامتهم ، ويتجاوز الذين يُحسِنونه إلى الذين لا يُحسِنونه ، ويغوص فيه الذين يعلمون والذين لا يعلمون ، فيبلغ الأمر أقصى ما كان يمكن أن يبلغ من الإيهام والإظلام ، وتُصبح الأمة في فتنة عمياء لا يهتدى فيها إلى الحق إلا الأقول .

والشئ الذي ليس فيه شك فيما أعتقد هو أن الشيعة ، بالمعنى الدقيق لهذه

الكلمة عند الفقهاء والمتكلمين ومؤرخي الفرق ، لم توجد في حياة عليّ وإِنَّمَا وُجِدَتْ بعد موته بزمن غير طويل .

وإِنَّمَا كَانَ معنى كلمة الشيعة أيام عليّ هو نفس معناها اللغوي القديم الذي جاء في القرآن في قول الله عزّ وجلّ من سورة القصص : (وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفَلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ . فَاسْتَنَّاخَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَرَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ) الآية . وفي قول الله عزّ وجلّ من سورة الصافات : (وَإِنْ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ) .

فالشيعة في هاتين الآيتين وغيرها من الآيات معناها الفرقة من الأتباع والأنصار الذين يُوافقون على الرأي والمنهج ويُشاركون فيهما . والرجل الذي كان من شيعة موسى كان رجلاً من بنى إسرائيل ، والرجل الذي كان من عدو موسى كان رجلاً من المصريين .

بذلك قال المفسرون القدماء الذين تلقوا التفسير عن الفقهاء من أصحاب النبي . وإبراهيم كان من شيعة نوح ، أى على سنته ومنهاجه ، يرى رأيه ويدّين بدينه ، كما قال هؤلاء المفسرون أيضاً . فشيعة عليّ أثناء خلافته هم أصحابه الذين يابعوهم وأتبعوا رأيه ، سواء منهم مَنْ قاتل معه ومن لم يقاتل . ولم يكن لفظ الشيعة أيام عليّ مقصوراً على أصحابه وحدهم ، وإِنَّمَا كَانَ لمعاوية شيعة أيضاً . وهم الذين أتبعوه من أهل الشام وغيرهم من الذين كانوا يرون المطالبة بدم عثمان والحرب في ذلك حتى يُقام الحدّ على قاتليه . وليس أدلّ على ذلك من نص الصحيفة التي كتبت لتحكيم بعد رفع المصاحف في صفّين . فقد جاء في هذه الصحيفة : « هذا ما تقاضى عليه عليّ بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان . قاضى عليّ على أهل العراق ومن كان من شيعتهم من المؤمنين والمسلمين . وقاضى معاوية على أهل الشام ومن كان من شيعتهم من المؤمنين والمسلمين » .

فلفظ الشيعة هنا لا يضاف إلى عليّ ومعاوية كما ترى ، وإِنَّمَا يضاف إلى أهل

العراق وأهل الشام . يريد كاتب الصحيفة أن يذكر من يناصر علياً وأهل العراق من المؤمنين والمسلمين في البلاد الإسلامية كلها ، ومن يُناصر معاوية وأهل الشام من المؤمنين والمسلمين في البلاد الإسلامية كلها أيضاً . ومعنى ذلك أن الصحيفة تلزم الفريقين المُختصين بما فيها ، ولا تنازم هذه الفئة القليلة من المعتزلة الذين أبوا أن يُشاركوا في الفتنة من قريب أو بعيد .

لم يكن الشيعة إذاً معناها المعروف عند الفقهاء والمتكلمين منذ أيام عليّ ، وإنما كان لفظاً كثيفه من الألفاظ يدلّ على معناه اللغويّ القريب ، ويستعمل في هذا المعنى بالقياس إلى المختصين جميعاً . ولست أعرف نصّاً قديماً أضاف لفظ الشيعة إلى عليّ قبل وقوع الفتنة . فلم يكن لعلّ قبل وقوع الفتنة شيعة ظاهرون ممتازون من غيرهم من الأمة .

والرواة يحدّثوننا بأن العباس أراد عليّاً على أن يبسط يده لبياعه ، فأبى عليّ أن يُحدّث الفرقة بين المسلمين .

والرواة يحدّثوننا أيضاً ويحدّثنا عليّ نفسه في بعض كتبه إلى معاوية بأن أبا سفيان أراد عليّاً على أن ينصب نفسه للخلافة حتى لا يخرج الأمر من بني عبد مناف ، فأبى عليّ ذلك عليه كما أباه عليّ عمه العباس .

ولكنّ أحداً لم يقل إن العباس كان شيعةً لعلّ ، ولا إن أبا سفيان كان شيعةً لعلّ أيضاً ، وإنما عرض لما هذا الرأي ، فلما لم يستجب لما عليّ بايعاً أبا بكر ودخلاً فيما دخل فيه الناس ، كما فعل عليّ نفسه مع الخلفاء الثلاثة الذين سبقوه .

ويحدّثنا الرواة كذلك أن المقداد بن الأسود وعمار بن ياسر ، وربما ذكر سلمان الفارسي ، أظهروا الدعوة لعلّ أثناء الشورى حتى خاف بعض أهل الشورى تفرق الناس ، فطلّب إلى عبد الرحمن بن عوف أن يتعجل القضاء في الأمر . فلما بايع عبد الرحمن عثمان دخل المقداد وعمار فيما دخل فيه الناس ، كما فعل عليّ نفسه . ولم يقل أحد في ذلك الوقت إن المقداد أو عماراً كان شيعةً لعلّ ، وإنما رأياً رأياً ثم

أنصرفا عنه ليكونا مع جماعة المسلمين .

ومعنى هذا كله أن علياً لم تكن له شيعة ممتازة من الأمة قبل الفتنة ، ولم تكن له شيعة بالمعنى الذى يعرفه الفقهاء والمتكلمون أثناء خلافته ، وإنما كان له أنصار وأتباع ، وكانت كثرة المسلمين كلها له أنصاراً وأتباعاً ، حتى كانت موقعة صفين ، وحتى افتتح معاوية مصر ، وحتى جعل معاوية يُنير على أطراف عليّ في العراق والحجاز واليمن .

وقد قتل عليّ وليس له حزب منظم ولا شيعة مميزة ، بل لم ينظم الحزب العلوى ولم توجد الشيعة المميزة إلا بعد أن تم اجتياح الأمر لمعاوية وبايعه الحسن بن عليّ كما سترى .

(٤٢)

وكان الحسن رجل صدق قد كره الفرقة وأكثر اجتماع الكلمة وخاض غمرات الفتنة ، على كُره منه في أكبر الظن . قاوم الفتنة ما وسعته مقاومتها أيام عثمان فلم يخض فيها خاض الناس فيه من حديثها ، ولم يشارك في المعارضة حين عظم الشر . وكان من الذين أسرعوا إلى دار عثمان فقاموا دون الخليفة يريدون حمايته . ولكن الخليفة قُتل على رغم ذلك ، لأن خصمه تسوروا عليه الدار . ولم يكن الحسن يرى أن يشترك أبوه في شيء من أمر الفتنة من قرب أو من بعد ، وإنما أشار عليه أن يعتزل الناس وأن يترك المدينة فيقيم في ماله بيننج . فلم يسمع على له ، وإنما رأى أن مكانه في المدينة حيث يستطيع أن يأمر بمعروف أو ينهى عن منكر أو يصلح بين الناس .

فلما قُتل عثمان لم ير الحسن لأبيه أن يقيم في المدينة ولا أن يتعرض للبيعة ولا أن يقبلها وإن عُرِضت عليه . ولو أستطاع الحسن لاعتزل الفتنة أعتزالا كما فعلت تلك المعتزلة من أصحاب النبي . ولكنه عرف لأبيه حقه عليه ، فأقام معه وشهد مشاهد كلها ، على غير حُب لذلك أو رغبة منه فيه .

ثم لم يكن الحسن يرى لأبيه أن يترك مهاجرة في المدينة ، وأن يرحل إلى العراق للقاء طلحة والزبير وعائشة ، وإنما كان يؤثر له أن يبقى في مهاجرة مجاوراً للنبي ، ويكره له أن يذهب إلى دار غربة ويتعرض للموت بضميعة . وكان أبوه يصفيه في كل ما كان يشير عليه من ذلك ، حتى بكى الحسن ذات يوم حين رأى ركاب أبيه تؤم العراق ، فقال له أبوه : إنك لتحن حينئذ الجارية .

ولم يفارق الحسن حزنه على عثمان ، فكان عثمانياً بالمعنى الدقيق لهذه الكلمة ، إلا أنه لم يسَلْ سيقاً للثأر بعثمان ، لأنه لم ير ذلك حقاً له ، وربما غلا في عثمانيته

حتى قال لأبيه ذات يوم ما لا يجب .

فقد روى الرواة أن علياً مربابنه الحسن وهو يتوضأ فقال له : أسبغ الوضوء . فأجابه الحسن بهذه الكلمة المرة : « لقد قتلتم بالأمس رجلاً كان يُسبغ الوضوء » . فلم يزد عليّ على أن قال : لقد أطال الله حزنك على عثمان .

وقد شهد الحسن مع أبيه ، مشاهده في البصرة وصفين والنهروان . وأكاد أعتقد مع ذلك أنه وأخاه الحسين قد شهدا هذه الحروب دون أن يشاركا فيها . بل نحن نعلم أن أباهما كان يَضنّ بهما على الخطر مخافة أن يُصيبهما شر فتقطع ذرية النبي صلى الله عليه وسلم . كان يقيهما بنفسه و بأخيها محمد بن الحنفية ، وكان يشتد على محمد هذا ويمتفّ به إن رأى منه في الحرب أناة أو تقصيراً حتى كلفه في ذلك بعض أصحابه .

فقد كان عليّ إذا أشد الناس إثارةً للحسن والحسين لمكانهما من النبي ، وكان أصحابه يصنعون صنيعه في ذلك فيؤثرونهما بالخير والبرّ .

ويروى أن رجلاً أهدى إلى الحسن والحسين وترك محمداً فلم يهد إليه شيئاً ، فلما رأى عليّ ذلك من الرجل وضع يده على كتف محمد وتمثل :

وما شرّ الثلاثة أم عمرو بصاحبك الذي لا تُصحبينا

فذهب الرجل فأهدى إلى محمد كما أهدى إلى أخويه .

كان الحسن إذا كارهاً للفتنة منذ ثارت . وقد روى الثقات من أصحاب الحديث أن النبي أخذ الحسن وهو صبيّ فأجلسه إلى جانبه على المنبر ، وجعل ينظر إليه مرة ، وينظر إلى الناس مرة أخرى ، يفعل ذلك مراراً ، ثم قال : إن ابني هذا سيّدٌ ، ولعل الله أن يصلح به بين فئتين كبيرتين من المسلمين .

فإذا صح هذا الحديث - وأكبر الظن أنه صحيح - فقد وقع هذا الحديث من نفس الصبي موقفاً أي موقع . وكأنه ذكره حين ثارت الفتنة ، وكأنه حاول بمشورته على أبيه ، في مواطنه تلك التي ذكرتها آنفاً ، أن يصلح بين هاتين الفئتين من

السلامين فيحقق نبوة جده صلى الله عليه وسلم .
 وكان بكاءه حين بكى لم يكن رفقا بأبيه وإشفاقا عليه فحسب ، وإنما كان
 إلى ذلك حزنا ، لأنه لم يحقق ما توهم جده فيه .
 والمسلمون يختلفون كما حدثتك من قبل ، فأما المؤرخون والمحدثون من أهل
 السنة فينبئوننا بأن عليا أبى أن يستخلف حين طلب إليه ذلك بعد أن أصيب .
 يقول قوم : إن الناس طلبوا إليه أن يستخلف الحسن . فقال : لا أكرهكم ولا
 أنكرهم . ويقول قوم آخرون : إن الناس طلبوا إليه أن يستخلف . فأبى وقال :
 أترككم كما ترككم رسول الله .

وأما الشيعة فيزعمون أن عليا استخلف الحسن نصا . ومهما يكن من شيء فلم
 يعرض الحسن نفسه على الناس ، ولم يتعرض لبيعتهم ، وإنما دعا إلى هذه البيعة
 قيس بن سعد بن عباد . فبكى الناس واستجابوا . وأخرج الحسن فأجلس للبيعة ،
 وطلق — كما يقول الزهرى — يشترط على الناس أن يسمعوا ويطيعوا ، ويحاربوا
 من حارب ويسالموا من سالم . فلما سمع الناس منه تكراره لأمر السلم أرتابوا وظنوا
 أنه يريد الصلح . وقال بعضهم لبعض : ليس هذا لكم بصاحب وإنما
 هو صاحب صلح .

وقد مكث الحسن بعد البيعة شهرين أو قريبا من شهرين لا يذكر الحرب
 ولا يظهر استعدادا لها ، حتى ألح عليه قيس بن سعد وعبيد الله بن عباس ، وكتب
 إليه عبد الله بن عباس من مكة يحرضه على الحرب . ويلج عليه في أن ينهض
 فيما كان ينهض فيه أبوه .

فنهض للحرب وقد تم بين يديه أنثى عشر ألفا من الجند ، جعل عليهم قيس بن
 سعد ، وجعل معه عبيد الله بن عباس . وقوم يقولون إنه جعل على هذا الجند ابن عمه ،
 وأمره أن يستشير قيس بن سعد وسعيد بن قيس الهمداني ولا يخالف عن رأيهما .
 ففضى الجند وخرج الحسن في إثرهم في عدد ضخم من أهل العراق ، وكأنه

خرج يُظهر لهم الحرب ويدبر أمر الصلح فيما بينه وبين خاصته . حتى إذا بلغ المدائن تسامع الجيش ببعض ذلك ، فاضطرب الناس وماج بعضهم في بعض ، واقتحموا على الحسن فسطاطه وعنفوا به عنفاً شديداً حتى اتهبوا متاعه . فخرج الحسن يريد للمدائن . وطعنه رجل فلم يصب منه مقتلاً . يقول بعض المؤرخين : إن هذا الرجل كان من أصحابه ، ويقول بعضهم الآخر : إنه كان من الخوارج وأنه قال للحسن وهو يهيم به : أشركت كما أشرك أبوك .

وقد أقام الحسن في المدائن حتى برى من جرحه ، وتمجّل السلم في أثناء ذلك ثم رجع إلى الكوفة فاستقبل فيها سفراء معاوية الذين أعطوه كل ما أراد . أعطوه الأمان له ولأصحابه كافةً ، وأعطوه خمسة ملايين من الدراهم كانت في بيت المال بالكوفة ، وأعطوه خراج كورتين من كور البصرة ما عاش .

وبينا كان الحسن يفاوض في الصلح كان عُبيد الله بن عباس يتعجل السلم لنفسه ويترك جيشه إلى معاوية دون أن يستخلف عليه أحداً . رشاه معاوية بالمال ، فلم يستطع أن يعضى المال . وكذلك انحرف عبد الله بن عباس عن عليّ ، وانحرف عبيد الله بن عباس عن الحسن . كلاهما ينحرف عن صاحبه في أشد الأوقات حرجاً وأعسرهما عسراً .

ونهض قيس بن سعد بأمر هذا الجند ، حتى جاءه أمر الحسن بالدخول في طاعة معاوية . فأظهر الناس على ذلك وخيرهم بين أن يدخلوا فيما دخل فيه إمامهم أو يقاتلوا عدوهم على الحق بغير إمام . فاختاروا العافية ، ووضعت الحرب أوزارها . وفتحت الطريق لمعاوية إلى الكوفة ، فدخلها موفوراً ، وبايع له الناس ولم يبايع قيس بن سعد إلا بعد خطوب .

(٤٣)

ولا بد من وقفة قصيرة عند حديث الصلح وما جرى بين الحسن ومعاوية من المفاوضة فيه . فقد يُظهرنا التأمل في هذا كله على اتجاه نفوس الناس وقلوبهم في ذلك الوقت إلى الدنيا أكثر من اتجاهها إلى الدين . وقد يظهرنا ذلك أيضاً على أن الحسن وأباه ، وهذه القلة القليلة من أشباههما ، إنما كانوا يعيشون غرباء في هذه البيئة الجديدة القديمة ، أو في هذا الخلف الذي خلف من المسلمين . جماعة من هذه القلة كرهوا الفتنة وأستياسوا من ينتهم فقرؤا بدينهم إلى العزلة وآثروا الله على الناس ، وآخرون رأوا أن الدين لم يُوحَ به إلى النبي ليؤثر به نفسه ويفرّ به من البيئة التي ملأها الفساد ، وإنما أوحى به ليصلح من أمر الناس ما فسد ، ويقوم من حياتهم ما أعوج . ويحملهم على الجادة ، ويهديهم الصراط المستقيم . وقد نهض النبي بأمر ربه ، لم يفر بدينه إلى غار حراء ، ولم يعتزل به أهل مكة ، وإنما واجه قومه بما كرهوا ، عَنفَ بهم وعنفوا به ، وألحَ في دعائهم إلى الخير وألحوا في المكروه والكيد له والتأليب عليه ، حتى أخرجوه من وطنه ، فلم يثبط ذلك من همّه ، ولم يُفل من حده ، ولم يكن يحفل في سبيل الدين بأن يضع خصمه الشمس في يمينه والقرع في يساره إن استطاعوا ، وكانت له العاقبة . فحمل الناس على الخير وهدم إلى الدين ، لم يشفق من تبعة ، ولم يخف مكروهاً .

وقد رأى على وأمثاله القليلون أن النبي قد من لهم سنة في إنفاذ أمر الله وحمل الناس على الحق ، فضوا على سنة النبي وصاحبيه من بعده ، وأحتملوا في ذلك ما احتملوا من البلاء والعناء والقتل في ميادين الحرب ، أو القتل غيلة أثناء الخروج إلى الصلاة .

ولم يكن بد من أن تصير أمور الناس إلى ما صارت إليه ، فقد لقي العرب

غيرهم من الأمم ، ورثوا ملكهم وعرفوا حضارتهم وبلوا ما في حياتهم من خير وشر ، ومن حلو وممر . وكان من الطبيعي أن تنتهي الأمور إلى إحدى اثنتين : فإما أن يقهر الغالبون فيعربوا هذه الأمم للغلبة ، وإما أن يقهر المغلوبون فيفتنوا هذه الأمة الغالبة . وقد فتنت الأمة الغالبة عن كثير من أمرها ، فأعرضت عن خلافتها وعن سنتها الرشيدة ، ودفعت إلى الملك تقلد فيه قيصر وكسرى أكثر مما تقلد النبي والشيخين .

ويكفي أن تلاحظ ما قدمته آفأ من أن أشراف أهل العراق كانوا يتصلون بمعاوية في أيام علي ، يتلقون ماله ويمهدون له أمره . وأن تلاحظ بعد ذلك أن الحسن لم يكد يفرغ من البيعة حتى فزع جماعة من الأشراف الذين يابعوهم إلى معاوية ، منهم من سار إليه قياومه وأقام معه حتى عادوا في صحبته إلى العراق ، ومنهم من أرسلوا إليه الكتب ينبئونه بضعف الحسن وانتشار أمره وأخلاف الناس عليه ، ويتجهلون قدومه إلى العراق ، حتى لم يتحرج معاوية من أن يتأذن في أصحابه من أهل الشام : أن كتب أهل العراق قد تواترت إليه يدعونه فيها إلى أن يسير إليهم ، وأن أشراف أهل العراق قد جعلوا يقبلون عليه ليأبعوه .

وقد غير معاوية سياسته فجأة تغييراً تاماً ، فأعرض عن العنف ومال إلى الرفق وأمعن فيه . وكأنه كان يعرف عثمانية الحسن وبفضه للفتنة وتخرجه من سفك الدماء ، كما كان يعرف كغيره من عامة الناس مكان الحسن من النبي ونزوع نفسه إلى الخير وعزوفها عن الشر .

فلم يكد الحسن يكتب إليه مع جندب بن عبد الله الأزدي ينبئه بأن الناس قد يابعوه ويدعوه إلى الطاعة ، حتى ردّ عليه معاوية ردّاً رقيقاً ليس فيه شيء مما كان في كتبه إلى علي من الشدة والغلظة والتأنيب والامتناع .

وإنما كتب إليه ينبئه : أنه لو كان يعلم أنه أقوم بالأمر وأضبط للناس وأكيد للعدو وأحوط على المسلمين وأعلم بالسياسة وأقوى على جمع المال منه لأجابه

إلى ما سأل ، لأنه يراه لكل خير أهلاً . ويقول له إن أمرى وأمرك شبيه بأمر أبي بكر وأمركم بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم . يريد أن أبا بكر وأصحاب النبي معه عرفوا لأهل البيت مكانتهم من النبي وأستحقاقهم لكل كرامة ، ولكنهم مع ذلك صرفوا اخلافة عنهم إلى من هو أقدر على النهوض بأمرها من المسلمين . وقد عاد الأمر إلى مثل ما كان عليه بعد وفاة النبي ، لم تتغير مكانة أهل البيت ولم يتغير استحقاقهم لكل كرامة ، ولكن غيرهم — وهو معاوية — أقدر منهم على النهوض بأمر اخلافة وأعباء السلطان .

ثم وعده أن يسوغه ما في بيت مال العراق ، وأن يجعل له خراج ما يختار من الكور ، يستعين به على مؤنته ونفقته ما عاش .

وقد عاد جندب بكتاب معاوية إلى الحسن ، وأنباه باجتماع أهل الشام وكثرتهم وتأهبهم للسير إليه ، وأشار عليه أن يغزوهم قبل أن يغزوهم . ولكن الحسن ظل ساكناً لا ينشط للحرب حتى علم أن معاوية قد سار إليه ، وكاد أن يبلغ حدود العراق . هنالك نهض للقاءه وجرى له ما علمت من الأحداث .

ولم يكن قصود الحسن عن الحرب جُبناً أو فرساً ، وإنما كان كراهية لسفك الدماء من جهة ، وشكاً في أصحابه من جهة أخرى . وقد تبين له بعد مسيره وما كان من أمره مع الناس حين بلغ اللدائن أنه لم يكن مخطئاً . ولا سيما بعد أن عرف وفود الأشراف من أهل العراق على معاوية ، وأن الذين لم يقدوا عليه قد كتبوا إليه . فكان يقول لأهل العراق : أتم أكرهتم أبي على الحرب وأكرهتموه على التحكيم ، ثم اختلفتم عليه وخذلتوه . وهؤلاء وجوهكم وأشرافكم يقدون على معاوية أو يكتبون إليه مبايعين . فلا تفرّوني عن ديني .

ثم تمجّل الصلح . فأرسل إليه معاوية عبد الله بن عامر عامل عثمان على البصرة ، وعبد الرحمن بن سمرّة قرضاً عليه الصلح وألحاً عليه فيه ، وورعاً به بما رغباه به مما علمت .

قبل مبدأ الصلح وأرسل سفيرين إلى معاوية ، هما عمرو بن سَلَمَة الهمداني ومحمد بن الأشعث الكندي ، ليستوثقا من معاوية ويعلموا ما عنده . فأعطاهما معاوية هذا الكتاب : بسم الله الرحمن الرحيم . هذا كتاب للحسن بن عليّ من معاوية بن أبي سفيان . إني صالحتك على أن لك الأمر من بعدى ، ولك عهد الله وميثاقه وزمته وزمة رسوله محمد صلى الله عليه وسلم ، وأشد ما أخذ الله على أحد من خلقه من عهد وعقد . لا أتبيحك غائلة ولا مكروها . وعلى أن أعطيك في كل سنة ألف ألف درهم من بيت المال . وعلى أن لك خراج بَساسا ودارا بمجرد تبعث إليهما عمالك وتضع بهما ما بدا لك . شهد عبد الله بن عامر وعمرو بن سلمة الكندي وعبد الرحمن بن سبرة ومحمد بن الأشعث الكندي وكتب في شهر ربيع الآخر سنة إحدى وأربعين .

ونلاحظ أن معاوية لم يبدأ هذا الكتاب كما كان يبدأ كتبه إلى عليّ : « من معاوية بن أبي سفيان إلى عليّ بن أبي طالب » ، وإنما قدم الحسن فكتب : « إلى الحسن بن عليّ من معاوية بن أبي سفيان » يظهر بذلك تكريم الحسن وأنه يسير معه سيرة غير سيرته مع أبيه .

وقد عرض معاوية على الحسن ثلاثة أشياء : أن يجعله وليّ عهده . وأن يجعل له مرتباً سنوياً من بيت المال ألف ألف درهم ، وأن يترك له كورتين من كور فارس يرسل إليهما (عمّاله) ويصنع بهما ما يشاء .

ثم أعطى على نفسه العهد للشدد المؤكد أن يؤمن الحسن من كل غائلة . ولم يكتف الحسن بهذه الشروط ، لأن فيها شيئاً لا يملكه معاوية فرأيه ، وهو ولاية العهد . ولأن ما عدا هذا من الشروط للمالية نوع من الإغراء وليس بذى خطر عند الحسن . فبيت مال العراق في يده ، وكور فارس كلها في يده أيضاً ، وقد أهل معاوية في كتابه شيئاً هو أخطر من كل ما ذكر ، وهو تأمين أصحاب الحسن الذين حاربوا مع عليّ وهما بالحرب مع الحسن نفسه .

ولذلك احتفظ الحسن بكتاب معاوية عنده وأرسل إليه رجلاً ، من بني عبد المطلب

من جهة ، وبينه وبين معاوية قرابة قريبة من جهة أخرى ، وهو عبد الله بن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب ، وأمه أخت معاوية . فقال له إئت خالك وقل له : إن آمنت الناس بإيمنتك .

وكان الحسن أراد أن يصطنع شيئاً من اللباقة ، فاحتفظ بشروط معاوية وطلب إلى معاوية مزيداً هو تأمين الناس . ولكن معاوية كان أدهى من ذلك وأبرع كيذا . فقد أعطى ابن أخته طوماراً ختم في أسفله وقال له : اكتب ماشئت . فجاء عبد الله بن الحارث بهذا التفويض المطلق إلى الحسن ، فكتب فيه الحسن : « هذا ما صالح عليه الحسن بن علي معاوية بن أبي سفيان . صالحه على أن يسلم إليه ولاية أمر المسلمين على أن يعمل فيها بكتاب الله وسنة نبيه وسيرة الخلفاء الصالحين . وعلى أنه ليس لمعاوية أن يعهد لأحد من بعده ، وأن يكون الأمر شورى ، والناس آمنون حيث كانوا على أنفسهم وأموالهم وذرياتهم ، وعلى ألا ينهى الحسن بن علي غائلة سراً ولا علانية ، ولا يخيف أحداً من أصحابه . شهد عبد الله بن الحارث وعمر بن سلمة » . ثم رد عبد الله بن الحارث إلى معاوية بكتابه هذا ليشهد عليه من شاء من أصحابه ، ففعل .

وتم الصلح ، ولكنه لم يتم دون أن يترك بين الرجلين شيئاً من اختلاف الرأي وسوء التفاهم ، كما يقال في هذه الأيام .

أكان الكتاب الأول الذي أرسله معاوية إلى الحسن قائماً يكفل للحسن ما أعطاه معاوية من الشروط ، ما عدا ولاية العهد التي لم يرضها الحسن . أم سقط بهذا الكتاب الذي كتبه الحسن وأمضاه معاوية .

أما الحسن فقد رأى أن كتاب معاوية الأول ظل قائماً ، وأن معاوية قد التزم فيه ما وعد به من مرتب في كل عام ، ومن خراج هاتين الكورتين للحسن ما عاش . وأما معاوية فقد رأى أن الكتاب الثاني قد ألغى الكتاب الأول إلغاء فليس للحسن عنده إلا ما طلب من أن يكون الأمر شورى بعد موت معاوية ،

ومن تأمين الناس على أنفسهم وعلى أموالهم وذرائعهم ، ومن ألا يبغي الحسن غائلة سرا أو جهرا ، ومن أن يعمل في أمر المسلمين بكتاب الله وسنة رسوله وسيرة الخلفاء الصالحين .

ومن أجل اختلاف الرأي هذا طلب الحسن إلى معاوية ، بعد أن استقام له الأمر أن يفي له بشروطه المالية . فأبى عليه معاوية وقال له : ليس لك عندي إلا ما شرطت لنفسك . وكأن الحسن أراد تحكما ، وكأنه أراد أن يحكم سعد بن أبي وقاص . فلم يقبل معاوية تحكما ولكنه على ذلك أرضى الحسن بما أعطاه وما فرض له من المال .

وتكثر للورخون والرواة بعد ذلك ، فزعم قوم أن معاوية وفى بالشروط للحسن ثم أغرى أهل البصرة سرا ، فطردوا عمال الحسن من الكورتين ، وأبوا أن يدفعوا إليه شيئا من خراجهما ، وقالوا : هذا فيئنا وليس لأحد غيرنا فيه حق .

والأمر كما رأيت أيسر من ذلك . والشئ الذي ليس فيه شك ، هو أن معاوية قد برّ الحسن وأرضاه بالمال ، فلم يجد في حياته عسرا ولا ضيقا ، وإنما عاش في المدينة عيشة الفنى السخى ، الذى ينفق عن سعة ولا يحسب للمال حسابا .

ومهما يكن من شئ فقد سار معاوية إلى الكوفة مطمئنا راضى البال ، ينشر من حوله الرضى والطمأنينة . واستقبله الحسن فبايعه وبايعه الناس . وكان معاوية أراد أن يعلن الحسن رضاه عن هذا الصلح واطمئنانه إلى النظام الجديد .

وهذا طبعى لا يحتاج فهمه وقبوله إلى تكلف من تكلف من الرواة والمؤرخين ، الذين زعموا أن عمرو بن العاص هو الذى أغرى معاوية بدعوة الحسن إلى أن يتكلم ؛ ليظهر للناس عجزه وضعفه أو ليسوءه أمام أنصاره وشيعته . فالحسن لم يحتسب الصلح اختلاسا ، ولم يستخف به من الناس ، والحسن قد خطب الناس غير مرة في حياة أبيه وبعد وفاته ، فلم يعرف الناس منه عيا أو حصرا وهو بعد ذلك أو قبل ذلك من أهل بيت لم يعرفوا قط بى أو حصر ، وإنما كانوا معدن الفصاحة واللّسن

وفصل الخطاب . وقد خطب الحسن فقال خير ما كان يمكن أن يقال وأصدق ما كان يمكن أن يقال أيضا ، قال : « أيها الناس إن أكيس الكيس التقى ، وأحق الحق الفجور . إن هذا الأمر الذي سلمته لماوية إما أن يكون حق رجل كان أحق به منى فأخذ حقه ، وإما أن يكون حق فتركته لصالح أمة محمد وحسن دمائها . فالحمد لله الذي أكرم بنا أولكم وحسن دماء آخركم » .

والرواة يزعمون أن هذا الكلام قد أغضب معاوية ، وأنه لام عمرو بن العاص لأنه هو الذي ألحّ في أن يتكلم الحسن .

ثم هم بعد ذلك يزيدون في كلام الحسن ما عسى أن يكون منه وما عسى ألا يكون .

ومهما يكن من ذلك فقد سخط على الحسن جماعة من أصحابه الذين أخلصوا له ولأبيه ، وأخلصوا في بغض معاوية وأهل الشام ، ورأوا في هذا الصلح نوعاً من التسليم لم يكن يلائم ما بذلوا أيام عليّ من جهد ، ولم يكن يلائم كذلك ما كان في أيديهم من قوة . فنههم من كان يقول للحسن : يا مُدِلّ المؤمنين ، ومنهم من كان يقول له : يا مُدِلّ العرب ، ومنهم من كان يقول له : يا مسود وجوه العرب . ولكن الحسن لم يحفل بشيء من ذلك ، وإنما رضى عن خطته كل الرضا ، رأى فيها حقاً للدماء ووضعا لأوزار الحرب وجعاً لكلمة الأمة . وتمكيناً للمسلمين من أن يستقبلوا أمورهم مؤتلفين لا مختلفين ومتفقين لا مفترقين ، ومن أن يفرغ أهل الثغور لثغورهم يردون عنها طمع العدو فيها وفيها وراءها ، ومن أن يفرغ الجند للفتح يستأفونه من حيث وقفته الفتنة .

ويقول الرواة : إن الحسين بن عليّ رحمه الله لم يكن يرى رأى أخيه ولا يُقرّ ميله إلى السلم ، وإنه ألحّ على أخيه في أن يستمسك ويمضى في الحرب ، ولكن أخاه امتنع عليه وأنذره بوضعه في الحديد إن لم يُطعه .

وليس في هذا شيء من الغرابة : فقد كان عليّ نفسه يتنبأ بيمض ذلك ، يتحدث

بأن الحسن سيخرج من هذا الأمر ، وبأن الحسين هو أشبه الناس به ، وربما قسا على الحسن شيئاً فقال : إن الحسن فقى من القتيلان صاحب جفان وخوان .

وقد فرغ الحسن من هذا الأمر كله وارتمل بأهل بيته إلى المدينة ، وترك معاوية في الكوفة يدبر أمر دولته الجديدة كما يشاء . ولكن الحسن لم يكذب بعد عن الكوفة حتى أدركه رسول معاوية يريد أن يرده إلى الكوفة ليقاتل طائفة من الخوارج خرجت عليه . فأبى الحسن أن يعود ، وقال : لقد صالحته وما أريد إلا حقن الدماء وأجتناب الحرب . وانهى الحسن إلى المدينة فلقى من أهلها إثر وصوله إليها من لامة في الصلح كما لامة فيه أهل الكوفة ، فكان يقول للأنبياء : كرهت أن ألقى الله عز وجل فإذا سبعون ألفاً أو أكثر تشعب أوداجهم دماً ، يقول كل منهم : ياربى ، فم قُتلت ؟

(٤٤)

ولم يكد الحسن يترك الكوفة في طريقه إلى المدينة حتى أظهر معاوية لأهل العراق شدة بعد لين ، وعنفاً بعد رفق فأعلن إليهم أول الأمر ألا بيعة لم عنده حتى يكفوه بوائقهم . ويردّوا عنه خوارجهم هؤلاء الذين خرجوا عليه . ففضى أهل الكوفة إلى الخوارج قعاتلوم كما كانوا يقاتلونهم أيام علي . واستبان لهم أن أمرهم لم يتغير وأنهم كانوا يقاتلون أبنائهم وإخوانهم وأولى مودتهم ليطيعوا علياً ، ثم هم الآن يقاتلونهم ليطيعوا معاوية .

ثم أعرب لهم معاوية بعد ذلك عن خطته التي رسمها وسياسته التي سيتوخاها فيهم . فأنبأهم بأنه نظر فرأى أمور الناس لا تصلح إلا بخصال : أولها أن يأتي المسلمون عدوهم في بلادهم قبل أن يأتيهم هؤلاء العدو في بلاد الإسلام ، ولم على ذلك أن يأخذوا أعطيتهم في إبانها . والخصلة الثانية أن بُعوثهم إلى الثغور القريبة عليها أن تقيم في ثغورها ستة أشهر ، فإذا بدت الثغور فعلى البعث أن تقيم فيها سنة . والخصلة الثالثة أن تُصلح البلاد وترعى مراقبتها حتى لا يصيبها الجهد . ثم أعلن إليهم أنه كان قد حرص على أن يخرج الناس من الفتنة ، ويضع عنهم أوزار الحرب ، ويكف بأس بعضهم عن بعض ، ويجمع كلمتهم . وفي سبيل ذلك اشترط شروطاً ووعداً ومنى آماني ، وإنه الآن يضع هذا كله تحت قدمه .

ثم أعلن إليهم آخر الأمر أن ذمته بريئة ممن لم يقبل قبُعطى البيعة . وأجلهم ثلاثاً فأقبل الناس من كل أوب يبايعون . وهذا كله إن دلّ على شيء فإنما يدل على أن معاوية صانع أهل العراق ورفق بهم ، حتى يتم له الصلح ويستقيم له الأمر ويخرج الحسن من العراق . فلما تم له ما أراد اصطنع الحزم وساس أهل العراق سياسة لم يكونوا يعرفونها من قبل .

فأخرجهم من الدعة التي ألّفوها ، وعلمهم أن طاعة الأمراء فرض لا ينبغي التردد فيه أو الالتواء به ، وأن من لم يُعطِ الطاعة فلا أمان له ، وقد برئت منه ذمة السلطان . هنالك عرف أهل العراق أن حياتهم قد تغيرت ، وأنهم سيستقبلون من أمرهم أشد وأقسى مما كانوا يظنون .

وقد ولى معاويةُ المغيرةَ بن شعبةَ أمر الكوفة . وولى عبد الله بن عامر أمر البصرة ، فعاد إليها بعد أن كان قد فارقها بقتل عثمان . وعاد معاوية إلى الشام يدبّر أمر دولته من دمشق .

وقد جعل أهل العراق يذكرون حياتهم أيام عليّ فيحزنون عليها ، ويندمون على ما كان من تفريطهم في جنب خليفتهم ، ويندمون كذلك على ما كان من الصلح بينهم وبين أهل الشام ، وجعلوا كلما لقي بعضهم بعضاً تلاوموا فيما كان ، وأجالوا الرأي فيما يمكن أن يكون . ولم تكد تمضي أعوام قليلة حتى جعلت وفودهم تغد إلى المدينة للقاء الحسن والقول له والاستماع منه .

وقد أقبل عليه ذات يوم وفد من أشرف أهل الكوفة ، فقال له متكلمهم سليمان ابن صُرْد الخزازي : « ما ينقضُ تعجبنا من بيعتك معاوية ومعلك أربعمائة ألف مقاتل من أهل الكوفة كلهم يأخذ العطاء ، وهم على أبواب منازلهم ، ومعهم مثلهم من أبنائهم وأتباعهم ، سوى شيعتك من أهل البصرة وأهل الحجاز . ثم لم تأخذ لنفسك ثمة في القصد ولا حظاً من العطية . فلو كنت إذ فعلت ما فعلت أشهدت على معاوية وجوه أهل المشرق والمغرب ، وكتبت عليه كتاباً بأن الأمر لك بعده ، كان الأمر علينا أيسر ، ولكنه أعطاك شيئاً بينك وبينه ، ثم لم يف به ، ثم لم يلبث أن قال على رؤوس الناس إني : « كنت شرطت شروطاً ووعدت عدات لإرادة لإطفاء نار الحرب ومداراة لقطع هذه الفتنة . فأما إذا جمع الله لنا الكلمة والألفة وأتتنا من الفرقة فإن ذلك تحت قدمي . فوالله ما أغترني بذلك إلا ما كان بينك وبينه ، وقد نُقض . فإذا شئت فأعد الحرب جَذعة وأذن لي في تقدّمك إلى الكوفة

فأخرج عنها عامله وأظهر خلمه ، وتنبد إليهم على سواء إن الله لا يحب الخائنين .
وقال الآخرون مثل ما قال سليمان بن صرد . فهم إذا إنما جاءوا المدينة ولقوا
الحسن ليعاتبوه أولا ، لأنه جئح إلى السلم على رغم ما كان عنده من قوة وعدد .
وليعاتبوه ثانيا ، لأنه حين أمضى الصلح لم يشهد عليه وجوه الناس من أهل المشرق
والمغرب ، ولم يشترط لنفسه ولاية العهد ، ثم لينبئوه ثالثا بأن معاوية قد قضى الصلح
وأعلن نقضه على رؤوس الأشهاد . ثم ليطلبوا إليه بعد ذلك أن يعيد الحرب جذعة
وأن يأذن لهم في أن يسبقوا إلى الكوفة فيعلنوا فيها خلع معاوية ويخرجوا منها
عامله ، وحينئذ ينبذ الحسن إلى معاوية على سواء إن الله لا يحب الخائنين .

وقد قبل الحسن منهم شيئا ورفض شيئا . وكان فيما قبل منهم وأبى عليهم ناهيا
لهم رفيقا بهم مؤثرا السلم وحقن الدماء ، ولكنه على ذلك لم يؤتسهم وإنما أبى لهم
شيئا من أمل . فقال لهم فيما روى البلاذري : « أتم شيعتنا وأهل مودتنا . فلو
كنت بالخزم في أمر الدنيا أعمل ولسلطانها أعمل وأنصب ، ما كان معاوية بأبأس
منى بأسا ولا أشد شكيمة ولا أمضى عزيمة . ولكنى أرى غير ما رأيتم . وما أردت
فيما فعلت إلا حقن الدماء ، فأرضوا بقضاء الله وسقوا الأمر والزمو بيوتكم وأمسكوا
وكفوا أيديكم حتى يستريح برّ أو يستراح من فاجر » .

فقد أعطاهم الحسن كما ترى الرضى حين أعلن إليهم أنهم شيعة أهل البيت
وذوو مودتهم . وإذا فن الحق عليهم ان يسمعوا له ويأتمروا بأمره ويكونوا عندهما
يريد منهم . ثم بين لهم أنه لم يصلح معاوية عن ضعف ولا عن هجز ، وإنما أراد
حقن الدماء . ولو قد أراد الحرب لما كان معاوية أشد منه قوة ولا أعسر مراسا .
ثم طلب إليهم أن يرضوا بقضاء الله ويطيعوا السلطان ويكفوا أيديهم عنه ، وأنباهم
بأنهم لن يفعلوا ذلك آخر الدهر ، ولن يستسلموا لعدوهم في غير مقاومة ، وإنما هو
انتظار إلى حين ، هو انتظار إلى أن يستريح الأبرار من أهل الحق أو يريح الله من
الفيجار من أهل الباطل .

فهو إذاً يهيئهم للحرب حين يأتي إبانها ويحين حينها ، ويأمرهم بالسلم المؤقت حتى يستريحوا ويحسنوا الاستعداد . ومن يدري لعل معاوية أن يريح الله منه ، فستقبل الأمة أمرها على ما يحب لها صالحو المؤمنين .

وأعتقد أنا أن اليوم الذى لقي الحسن فيه هؤلاء الوفد من أهل الكوفة، فسمع منهم ما سمع وقال لهم ما قال ورسم لهم خطتهم ، هو اليوم الذى أنشئ فيه الحزب السياسى المنظم لشيعة على وبنيه . نظم الحزب فى المدينة فى ذلك المجلس ، وأصبح الحسن له رئيسا، وعاد أشراف أهل الكوفة إلى من وراءهم يبنونهم بالنظام الجديد والخططة المرسومة ، ويهيئونهم لهذا السلم الموقوت والحرب يمكن أن تنار حين يأتي الأمر بإثارتها من الإمام المقيم فى يثرب .

وكان برنامج الحزب فى أول إنشائه كما ترى واضحاً يسيراً لا عسرفيه ولا تعقيد، طاعة الإمام من بنى على والانتظار فى سلم ودعة حتى يؤمروا بالحرب فيثيروه .

ومضى أمر الحزب على ذلك ، فجعل الشيعة يلقى بعضهم بعضاً يتذكرون أمورهم ، ويسجلون على معاوية وولاته ما يتجاوزون به حدود الحق والعدل ، وينتظرون أن يأمرهم الإمام بالخروج .

(٤٥)

ولكن الإمام لم يأمرهم بالخروج ، ولعله كان يأمرهم بالعافية ويتقدم إليهم حين حين ، إذا تقيهم أثناء وفودهم على موسمهم ، بأن يؤثروا البقيا ويصطنوا الرفق ، ولا يمرضوا أنفسهم لبطش السلطان .

ولم تكن شيعة أهل البيت مقصورة على الكوفة ولكنها كانت منتشرة في آفاق البلاد ، تقل في بعضها وتكثر في بعضها الآخر . وكانت أمرجتها تختلف في المعارضة باختلاف كثرتها وقتها ، وبأختلاف سياسة الولاة لها ، فكانت تتفق قبل كل شيء على أن ولاية معاوية شر ليس من احتاله بد ، حتى تنهيا الفرصة للتخلص منه ، إما باستراحة الأبرار وحسن استعدادهم للخروج وقدرتهم عليه ، وإما بموت الفجار وعودة الأمر شورى بين المسلمين . وكانت الشيعة تنشط أشد النشاط في نشر الدعوة للإمام من أهل البيت بحيث يؤول الأمر إليه ، حين يُستشار المسلمون في أمر خلافتهم . فكانوا يدعون إلى إمامهم في السلم ، يلينون في هذه الدعوة ويشددون ، حسبما يكون لهم من الأمزجة وما يتاح لهم من الفرص والظروف . وكان الحسن نفسه وفييا لمعاوية ببيعته ، حفيظا له على عهده ، مستعينا به إن احتاج إلى المعونة مهما يكن نوعها ، ولكنه على ذلك كان معارضا ولم يكن يستخف بمعارضته ، وإنما كان يظهر منها ما يشاء في المدينة حيث كان يقيم ، وفي مكة حين كان يُلم بها أثناء الموسم . وكانت الفرص تواتيه أحسن المواتاة وأيسرها . فهو كان عذب الروح حلو الحديث كريم المعاشرة حسن الألفة محببا إلى الناس ، يحبه أترابه من شباب قريش والأنصار لهذه الخصال ، ويحبه الشيوخ من أصحاب النبي لهذه الخصال ولكانه من النبي ، ويحبه عامة الناس لكل هذا ولسخائه وجوده وإعطائه المال حين يُسأل وحين لا يسأل . وكان يُصبح فيصلي الصبح

ويجلس في مكانه ، حتى إذا ارتفعت الشمس طاف بأمهات المؤمنين زائراً لمن
متحدثاً إليهن ، يترهن ويبرهنه ، ويهدي إليهن ويهدي إليهن ، ثم يفرغ لبعض
شأنه . فإذا صليت الظهر جلس للناس في المسجد فأطال الجلوس يسمع منهم ويقول
لم ، يعلم من أحتاج منهم إلى العلم ، ويؤدب من أحتاج منهم إلى الأدب ، ويسمع
من شيوخ الصحابة من يفيد علماء وأدبا . وكان في أثناء هذا كله إذا ذكر السلطان
أو ذكر السلطان عنده يعرف الخير ويُنكر الشر في أرق لفظ وأعذب . ولكنه
كان يشتد حتى يبلغ القسوة إن ذكر أبوه بغير ما يحب ، أو لقي من بنى أباه
النوائل أوسى إليه بمكره . وكان بعد هذا كله يُحسن كما أحسن الله إليه ،
ولا ينسى نصيبه من الدنيا . فكان ، فيما اتفق المؤرخون والرواة ، عليه ميز واجامطلافاً ،
حتى أنكر أبوه عليه ذلك ، ونهى الناس عن تزويجه ، فلم يتزوجها وكابروا أباه في
ذلك مداعبين له . كانوا يرون في الإصهار إلى سبب النبي وابن أمير المؤمنين
شرفاً أي شرف .

وكان معاوية رفيقاً بالحسن أعظم الرقي ، وإصلاً له أحسن الصلة . ولكن معارضة
الحسن كانت تبغى ، فبعثه فيها لئناً حيناً وشديداً حيناً . ولكن مكان الحسن
من معاوية لم يكن محبباً إليه ، فقد كان معاوية رجلاً بعيد النظر ، لم يكذب طمأن
إلى الخلافة ويرى أنها قد أطمأنت إليه ، حتى فكر في أن يجعلها تراثاً بعده لآل
أبي سفيان ، وكان يفكر في ابنه يزيد دائماً ، فيرى أن الحسن هو الحائل بينه وبين
ما يريد من ذلك . فهو قد تعجل الصلح مع الحسن ففرض عليه ولاية الأمر من بعده .
ومن الحق أن الحسن لم يقبل منه ذلك ، وإنما اشترط عليه أن تكون الخلافة
بعده شورى بين المسلمين ، يختارون لها من أحبوا . وكان الحسن في أكبر الظن
يرى أن المسلمين لن يعدلوا به بعد وفاة معاوية أحداً . وكانت الشيعة تؤمن بذلك
أشد الإيمان ، وتدعو له فتلح في الدعاء .

وهنا يختلف المؤرخون والرواة ، فقد توفي الحسن رحمه الله سنة خمسين للهجرة .

فأما الشيعة فيرون أن معاوية قدس إليه من سمّه ليخلوله ولأبنته وجه الخلافة .
وأما مؤرخو الجماعة من أهل السنة فيروون ذلك ويكترون من روايته ،
ولكنهم لا يقطعون به . ومن المحدثين من يرويه ولكنه يراه بعيداً ، لالشيء إلا لأن
معاوية قد حجب النبي فلا يليق به أن يأتي مثل هذا الأمر البغيض .

ومؤرخو أهل السنة مع ذلك يتحدثون بأن الحسن نفسه قال لبعض عايديه
في مرضه الأخير: « لقد سقيت السم مرات ، ولكني لم أسق قط سمّاً أشدّ علىّ من
هذا الذي سقيته هذه المرة . ولقد لفظت أنفا قطعة من كبدي » .

ويتحدثون كذلك بأن أخاه الحسين رحمه الله سأله عن سقاء السم ، فأبى أن
يئبته به مخافة أن يقتص منه بغير حجة قاطعة عليه . يئس الحسن من الحياة وكره
أن يلقي الله وقد أقتص له بالشبهة ، فأثر أن يكل هذا القصاص إلى الله عز وجل .
وبعض المؤرخين يزعم أن جعدة بنت الأشعث بن قيس زوج الحسن هي التي
أختارها معاوية لتدس السم للحسن في بعض شرابه أو طعامه ، ورشاه في ذلك
بمائة ألف دينار . ومنهم من يزعم أنه وعدها بأن يتخذها لنفسه زوجاً . فلما مات
الحسن وفي لها معاوية بالمال وكره أن يتزوجها ، مخافة أن تفعل به ما فعلت
بالحسن . والتكلف في هذه الرواية ظاهر ، ذهب بها أصحابها إلى ما عُرف من
كيد الأشعث بن قيس لعلّ فأرادوا أن تكون أخته هي التي كادت للحسن حتى
أوردته للموت .

وبعض المؤرخين يرون أن معاوية لم يُبعد في الاختيار بين زوجات الحسن ،
وإنما اختار لسمّه قرشية هي هند بنت سهيل بن عمرو ، ذلك الذي سفر عن قريش
إلى النبي في صلح الحديبية .

ولست أقطع بأن معاوية قد دس إلى الحسن من سمّه ، ولكني لا أقطع
كذلك بأنه لم يفعل ، فقد عُرف الموت بالسم في أيام معاوية على نحو غريب
مريب . مات الأشتر - فيما يقول المؤرخون - مسموماً في طريقه إلى ولاية مصر ،

فخلصت مصر لمعاوية وقال معاوية وعمرو : « إن الله لجنداً من عسل » . ومات عبد الرحمن بن خالد بن الوليد مسموماً بمحمص في خبر طويل . ومات الحسن بين هذين الرجلين مسموماً كذلك في أكبر الظن ، وخلصت الخلافة لمعاوية وأبنه يزيد .

وما ينبغي أن يُذكر أمر الحسين بن عليّ ، فإن الحسين لم يكن قد نصب نفسه للبيعة ولم يكن إماماً للمسلمين ، ولم يكن معاوية قد صالحه ولا وعده ولا شرط له . ومع ذلك فقد همّ معاوية أن ينتحى الحسين عن مكانه شيئاً لتخلص له الطريق من ابني فاطمة وسينطى النبي . فقال ذات يوم لعبد الله بن عباس بمازحاً وهو يريد الجد : « أنت سيد قومك بعد الحسن » ولكن عبد الله بن عباس لم ينخدع له وإنما أجابه في صرامة : « أما وأبو عبد الله حيّ فلا » .

ومع ذلك فلم يتردد معاوية — كما سترى — في أن يبائع بولاية العهد لابنه يزيد ، وأكره الحسين كما أكره غيره من شباب المهاجرين على أن يسكتوا عن هذه البيعة ، التي كانوا ينكرونها في أنفسهم أشد الإنكار .

ومهما يكن من شيء فقد صارت رئاسة الشيعة إلى أبي عبد الله الحسين بن عليّ رحمه الله بعد وفاة أخيه .

(٤٦)

وكان الاختلاف بين هذين الأخوين في الطبع والمزاج والسيرة شديداً ، كان الحسن كما رأيت صاحب أناة ورفق ، كرها إليه الحرب وسفك الدماء وحمله على أن يؤثر السلم ويترك خلافة تكلفه مثل ما كلفت أباه من أهوال الحرب . وكان الحسين كأبيه صارماً في الحق لا يحب الرفق ولا الهوادة ولا التسامح فيما لا ينبغي التسامح فيه . كره صلح أخيه وهم أن يعارض ، فأنذره أخوه بأن يشده في الحديد حتى يتم الصلح .

وكان الحسين يعيب الصلح لأنه إنكار لسيرة أبيه . ثم لم يكن الحسين من واجبا مطلقاً ، ولم يكن ميسراً على نفسه في أمر الدنيا ، ولا متبسطاً في الحديث ، ولا متجيباً إلى الناس ، وإنما كان صارماً على نفسه صارماً على غيره ، يتجرع مرارة الصبر على ما لا يحب ، رأى الوفاء لأخيه حقاً عليه فوق له وأطاعه كما أطاع أباه من قبله . وما أشك في أنه أثناء هذه السنين ، التي قضاها في المدينة بعد صلح أخيه ، كان يتحرق تشوقاً إلى الفرصة التي تتيح له استئناف الجهاد من حيث تركه أبوه . وقد أتاحت له هذه الفرصة شيئاً ما حين صارت إليه رئاسة الشيعة . وأقول : شيئاً ما ، لأن الفرصة لم تُتح له كاملة ، فقد أصبح سيد قومه ورئيس حزبه ، ولكنه بايع معاوية وما كان له أن ينقض بيعته أو ينحرف عما أعطى على نفسه من العهد والميثاق .

وكان الحسين صاحب فطنة ، حسن النظر في الأمور ، رأى الدولة مفقادة لمعاوية قد ضُبطت له أمصارها ، وعرف هو كيف يسوس الناس بالحلم والرفق والسخاء ، وكيف يوتى في الأمصار من يسوسون أهلها بالقسوة الصارمة والخوف الخيف ، فلم يحاول الخروج حين أتاحت له الفرصة بما كان من نقض معاوية لما بايع الناس عليه ،

من الأخذ بكتاب الله وسنة رسوله .

وقد نقض معاوية هذه البيعة ما في ذلك شك ، ونقضها مرتين : إحداهما حين قتل من قتل من أهل الكوفة كاسترى ، والثانية حين بايع بولاية العهد لابنه يزيد ، وجعل الخلافة وراثته ينقلها لابنه كما ينقل إليه ماله ، مع أن أمر الخلافة ليس ملكاً خاصاً للخليفة ، وإنما هو ملك عام لجماعة المسلمين .

وكان إسراف معاوية في أموال المسلمين وتوليته الجبارة على الأمصار ، وإسراف أولئك الجبارة في أموال الناس ودمائهم ، كل ذلك كان نقضاً منه للبيعة التي أعطها للناس ، تُبرئ ذمة الحسين لو أراد الخروج .

وقد همت عائشة نفسها أن تخرج بعد قتل من قتل معاوية من أهل الكوفة ، ولكنها أشفقت أن تثير فتنة عقيمًا كالتى أثارها حين خرجت مع صاحبها مطالبة بدم عثمان ، فكفت نفسها عن الخروج .

وقد رأى الحسين أن الأمر لا يستقيم له إن هم بالثورة فصبر نفسه على ما تكره . ولكنه غير سياسة أخيه التى ساس بها الحزب ، فأطلق لسانه فى معاوية وولائه حتى أئذره معاوية ، ثم أغرى حربه بالاشتداد فى الحق والإنكار على الأمراء ففعلوا .

وكانت الكوفة خاصة مركز المعارضة العنيفة لمعاوية وعامله زياد . ونلاحظ أن آثار هاتين السياستين ظاهرة أشد الظهور ، فلم يؤذ الشيعة فى أنفسهم ولا فى أموالهم ما عاش الحسن ، كانوا يعارضون فى لين وينكرون فى رفق ، وكان معاوية وولائه يسمعون منهم ويكفون عنهم ، وربما استصلحوهم بالقول والعمل . فلما صار أمر الشيعة إلى الحسين عنفت المعارضة وكادت تصبح ثورة فى الكوفة ، فلقى معاوية وولائه بالشدة بل بالإصراف فى الشدة ، حتى تجاوزوا فى قمعها كل حد معقول .

وكانت سياسة الحسين مقوية للشيعة ومضعفة لها فى وقت واحد . كانت

مضعفة لها لأنها جرت على كثير من أنصار أهل البيت محناً قاسية . وكانت مقوية لها لأنها جعلت الشيعة مضطهدين أشد اضطهاد وأقساه .

وليس شيء من سياسة الناس يروج للآراء ويُغري الناس باتباعها كالاضطهاد الذي يعطف القلوب على الذين تلم بهم الحن ، وتصبّ عليهم الكوارث ، وتُبسط عليهم يد السلطان ، والذي يصرف القلوب عن هذا السلطان الذي يدفع إلى الظلم ويُعين فيه ، ويُرهق الناس من أمرهم عسرا .

ولذلك عظم أمر الشيعة في الأعوام العشرة الأخيرة من حكم معاوية . وانتشرت دعوتهم أي انتشار في شرق الدولة الإسلامية وفي جنوب بلاد العرب . ومات معاوية حين مات وكثير من الناس وعامة أهل العراق بنوع خاص يرون بُغض بنى أمية وحب أهل البيت لأنفسهم ديناً .

(٤٧)

ولم يكن لـين الحسن وشدة الحسين هما وحدهما مصدر ما أصاب الشيعة في العراق من يسر وعسر ، وإنما أعان ولاية معاوية في العراق على الأمرين جميعاً . فأما البصرة فكانت عثمانية ، وقد رأيت من أمرها ما رأيت ، وعرفت أنها لم تستقم لعلّ إلا كارهة . وأما الكوفة فكانت موطن الشيعة ومستقر دعوتهم . وقد ولى أمر هذين المصرين ، بعد أن استقام الأمر لمعاوية ، رجلاً لم يُحب العنف ولم يذهب إليه . ولى البصرة عبد الله بن عامر فاستأنف فيها سيرته أيام كان عاملاً لعثمان . نظر إلى نفسه ولم ينظر إلى الناس ، فجمع من المال ما استطاع أن يجمع ، وأرسل للناس أعتهم يحبون في الشر ويؤوضون . وكانت الفتن قد غيّرت من أخلاقهم ، وطراً عليها كثير من الأعراب ، وكثر فيها اللوالى ، ونشأ فيها جيل جديد مختلط ، ففساد فيهم الفسق ، وفسد أمر السلطان ، وسقطت هيبة الوالى في نفوسهم ، لأنه كان مشغولاً عنهم بنفسه ، ولأنه كان فيما زعم يتألف الناس ويكره أن يقطع يد سارق ، ثم يرى أخاه أو أباه بعد ذلك . وأقام على هذه السياسة حتى عُصى الله وعصى السلطان جهرة ، وفزع أهل المصر إلى معاوية فعزله عنهم ، في قصة طويلة .

وولى على البصرة عاملاً آخر لم يُقم فيها إلا أشهراً ثم عزله ، وولى زياداً كما سترى . فخارب الشر بالشر ، وأزال نكراً ليضع مكانه نكراً آخر .

وكان عامل معاوية على الكوفة رجلاً آخر داهية من دواهي العرب هو المغيرة ابن سُعبة . وأمر المغيرة بن شعبة غريب كله ، اختلط فيه الخير بالشر حتى أصبح مشكلة من المشكلات . غدر في شبابه بجماعة من أهل الطائف ، قتلهم جميعاً بعد أن سقاهم حتى ذهب الخمر بعقولهم وناموا لا يعقلون ، فوثب عليهم فقتلهم . وكانوا

اثني عشر أو ثلاثة عشر رجلاً . ولم يستطع أن يعود إلى وطنه في الطائف ، فاستاق مالا كثيراً كان هؤلاء الناس قد قدموا به من مصر ، ففضى به حتى أتى المدينة فأسلم وعرض ما ساق من المال على النبي فأبى أن يقبله ، لأنه نتيجة الغدر وليس في الغدر خير . وسأله المغيرة عن مصيره ، وقد أسلم بعد أن فعل فعلته تلك ، فقال له النبي : « إن الإسلام يحب ما قبله » وقد نصح للنبي بعد ذلك وتعرض لأخطار كثيرة في حرب الردة وفي فتح الشام ، حتى فقد إحدى عينيه في وقعة اليرموك . ثم شارك في فتح فارس فأبلى أحسن البلاء . وقد أقره عمر على البصرة . وكان إسلامه لم يكن عميق الأثر في نفسه ، فقد شهد عليه نفر بالزنى عند عمر ، وأوشك عمر أن يقيم عليه الحد ، لولا أن لجلج أحد اليهود وهو زياد . فأقيم حدّ التذف على اليهود الآخرين وعُزل المغيرة عن البصرة . ولكن عمر ولاء الكوفة بعد ذلك . أقام عاملاً عليها حتى قتل عمر ، واستبقاه عثمان على عمله وقتاً قصيراً ثم عزله . وقد اعتزل الفتنة . أو قل اعتزل أول الفتنة ، فلم يشارك في الثورة بعتان ولم يبايع علياً ولم يشهد الجمل ولا صفين ، ولكنه شهد أجمع الحكيم . وعسى أن يكون قد لعب في هذا الاجتماع بعض اللعب . فلما تفرق الحُكَّان أستبان له أن الدنيا قد أدبرت عن عليّ ، فأظهر الاعتزال فيما كان يرى من سيرته ، ولكنه مال إلى معاوية ميلاً واضحاً . فلما قتل عليّ كان من أسرع الناس إلى معاوية ، وأقبل معه من الشام حتى دخل الكوفة ، فشهد فيها صلح الحسن وبيعة الناس لمعاوية ، واختطف ولاية الكوفة اختطافاً ، فيما يقول المؤرخون . فقد روى أن معاوية همّ أن يوليّ على الكوفة عبد الله بن عمرو بن العاص ، أو يوليّ على الكوفة عمرًا ويجعل ابنه على مصر ، فقال له المغيرة بن شعبه : وتقيم أنت بين فكّي الأسد ، هذا في العراق وهذا في مصر ! فعدل معاوية عن رأيه وجعل المغيرة واليا على الكوفة .

وزعم الرواة أن عمرًا عرف كيد المغيرة فجراه بمثله . قال لمعاوية : تجعل المغيرة على الخراج؟ هلا وليت رجلاً آخر عليه يكون أقدر على جمع الخراج وضبطه؟ وعرض

له بأن في المغيرة ضعفا للمال . فاكثفى معاوية بتولية المغيرة على الحرب والصلاة وجعل الخراج إلى غيره . ولقى عمرو المغيرة : فقال له : هذه بتلك .

وكانت سياسة المغيرة للكوفة كسياسة عبد الله بن عامر للبصرة ، نظر فيها المغيرة إلى نفسه أكثر مما نظر إلى غيره ، ففرق بالناس وأسمح لهم ، وترك لمعارضى بنى أمية من أنصار على ومن الخوارج قدراً حسناً من الحرية .

وكان معاوية قد تقدم إليه في أن يتعقب أنصار على ويشدد عليهم ، فكان يلازم بين ما أراد معاوية وبين ما كان هو يحب من العافية . وأمره وأمر عبد الله ابن عامر أيسر مما ظن المؤرخون ، كلاهما ولى الأمصار للخلفاء السابقين ، فتمود في سياسة الناس سيرة من الرفق والدعة والأناة ، لم يكن من اليسير عليه أن يخالف عنها .

ومعاوية بعد ذلك رجل من أصحاب النبي ، فكان من الطبيعي أن تكون سياسته وسياسة ولاته على الأمصار للناس في حياتهم اليومية شبيهة إلى حد بعيد بسياسة الخلفاء والولاة من قبلهم . وقد كانت كذلك في مصر أيام عمرو بن العاص وابنه عبد الله . وكانت كذلك في مصرى العراق ، إلا أن الناس أحدثوا أحداثاً ما لم تكن ، كما قال زياد . فأحدث معاوية وولاته لهذه الأشياء سياسة تلائمها . ولم تتغير سيرة المغيرة في الخوارج من أهل الكوفة ، وإنما سار فيهم سيرة على . تركهم أحراراً يلقى بعضهم بمضا ويحتمون ويتذكرون أمرهم ، وأبى أن يعرض لهم إلا أن يحدثوا شراً ، أو يبادوه بعداوة .

وكان المغيرة أشد احتياطاً من على ، فكان له من يُعلمه علم الخوارج ، وكان يحاول أن يمنع خروجهم قبل وقوعه . وربما دفعه ذلك إلى أخذهم أثناء اجتماعاتهم وإلقاءهم في السجن . فإذا خرجت منهم طارحة ونصبت له الحرب ، أو أفسدت في الأرض ، أرسل إليها من أهل الكوفة من يقاتلها حتى يكفيه شرها .

وكانت سيرته في الشيعة أيسر من ذلك وأسمح ، لم يعرض لهم بمكروه وربما

يادوه بالكلام القامى الغليظ فنصح لهم ورفق بهم، وحبب إليهم العافية، وخوفهم بطش السلطان، ثم لم يؤذهم بعد ذلك في أنفسهم ولم يرزأهم من أموالهم شيئاً .
وقد انتفع الشيعة بهذه السياسة الرفيعة فنظمو أمورهم، وعارضوا سياسة الأمويين معارضة حرة، كان معاوية يكرها ولكنه لم يكن يجد على أصحابها سيلاً . وقد أقام المغيرة والياً على الكوفة لمعاوية عشرين . لم ينكر الشيعة فيها منه شيئاً ذا خطر إلا أن يكون غنيه لعل . وقد كان مضطراً إلى ذلك بحكم السياسة الجديدة . وكانت الشيعة تلتق ذلك منه بالإغضاء مرة وبالنكر مرة أخرى .

وقد حرص المغيرة أشد الحرص على أن يُرضى معاوية عن نفسه ليستديم ولايته على الكوفة . توسط بين معاوية وزياد حتى ضمن الأمان من معاوية لزياد، وضمن الطاعة من زياد لمعاوية . وعسى أن يكون له أثر فيما كان من استلحاق زياد، فأدى بذلك حق زياد، وعرف له ما قدم إليه من جميل حين الجلبج في الشهادة بين يدي عمر فأعفاه من الحد . ثم هو بعد ذلك قد أَرْضَى معاوية حين أراحه من كيد زياد له ومكره به ، وحين حول زياداً من المدو الكائد الماكر إلى الولي الناصح الأمين . وألقى المغيرة في نفس معاوية فكرة ولاية العهد . ولعل معاوية لم ينتظر بهذه الفكرة مشورة للمغيرة . ولكن المغيرة جرأه على التفكير فيها والجهر بها . وضمن له رضى أهل الكوفة . وألقى هذه الفكرة نفسها في قلب يزيد ، ففتح له أبواباً من الطمع لعلها لم تكن تخاطر له على بال .

وكذلك عاش المغيرة هذه الأعوام العشرة مستريحاً مريحاً ، أَرْضَى السلطان وأَرْضَى الرعية وأَرْضَى نفسه ، وإن لم يكن إرضاء نفسه يسيراً . فقد كان صاحب لثة ومسرفاً على نفسه وعلى الناس، كثير الزواج كثير الطلاق، لم يكن يتزوج واحدة واحدة ويطلق حين يجتمع له أربع زوجات وحين يريد أن يستزيد ، وإنما كان كثيراً ما يطلق أربعا ويتزوج أربعا، حتى أمبرف المؤرخون عليه بعد ذلك . فزعم المكثرون أنه تزوج ألف امرأة في حياته الطويلة . وزعم القائلون أنه تزوج مئة

أو تسعا وتسعين . وتوسط المعتدلون فزعموا أنه تزوج ثلثمائة . وليس من شك في أنه كان يؤدي إلى هؤلاء الزوجات مهوراً . وليس من شك كذلك في أنه كان يُرضى كثيراً منهن عن الطلاق السريع . وما أحسب أن ثروته الخاصة كانت تقوم له بهذا السرف الكثير .

فحياة المفيرة كما ترى كانت خليطاً من العمل الصالح والعمل السيئ ، وأمره وأمرها بعد ذلك إلى الله . ولكن المهم هو أن سياسته ، حين ولى الكوفة لمعاوية ، قد يسرت للشعبة أمرها تيسيراً ، حتى كان أهل الكوفة يذكرونه بالخير كل ما بلوا بعده قسوة الأمراء .

(٤٨)

ولكن الأمور تتغير في البصرة حين يليها زياد سنة خمس وأربعين . ثم تتغير في الكوفة حين يُضاف أمرها إلى زياد بعد موت المُغيرة سنة خمسين . ولم تكن حياة زياد أقلَّ غرابة من حياة المُغيرة ، كما لم يكن زياد نفسه أقلَّ ذكاه ودهاء ، ولا أدنى مكرراً وكيداً من المُغيرة . بل المحقق أنه قد تفوق على المُغيرة في هذا كله .

وكان زياد ذا شخصيتين مزدوجتين ، عاش بأولاهما أيام الخلفاء الراشدين ، وعاش بالثانية بعد أن صالح معاوية . وكانت الشخصيتان متناقضتين إلى أقصى حدود التناقض وأبعد غاياته . كان راشداً حين عمل للخلفاء الراشدين ، وكان طاغية جباراً حين عمل لمعاوية . وكان يرى نفسه في الحالين ناصحاً للمسلمين . وكان يظن أثناء طفنيانه أنه أحيا سياسة عمر . ولكن سياسة عمر أصلحت الناس ، وسياسة زياد أيام معاوية ملأت حياة الناس وقلوبهم شراً وتكرراً وفساداً .

وكان زياد أيام الخلفاء الراشدين رجلاً من موالى ثقيف ولدته أمة للحارث ابن كَلْدَة ، هي سُمَيَّة . ولعلها كانت فارسية أو هندية . فأما أبوه فقد كان عبداً رومياً لصفية بنت عبيد ، زوج الحارث بن كَلْدَة أيضاً . وكان اسمه العربيَّ عُبَيْد . فقد كان زياد إذاً مولى لآل الحارث بن كَلْدَة من ثقيف . وكان حدثاً أيام النبي ، فقد وُلِدَ — فيما يقال — عام الهجرة أو بُعيد الهجرة بقليل . ومن الناس من يقول عام الفتح .

وقد سار إلى العراق فيمن سار إليه مع عتبة بن غزوان . وكان عتبه قد تزوج بنت الحارث بن كَلْدَة ، وامرأته صفية . فأقام مع مواليه الذين شاركوا في الفتح . ومضى أمره كما استطاع أن يمضي ، لا نعلم من أمر صباه وشبابه الأول شيئاً .

ولكننا نراه كاتباً لأبي موسى الأشعري حين كان أميراً على البصرة . ونراه رسولا إلى عمر يبعث الحساب . ونقرأ أن عمر قد أعجب بذكائه وفصاحته وحفظه للعدد وتصرفه فيه . وقد أمره أن يعرض الحساب على الناس كما عرضه عليه ، ففعل . وأعجب هؤلاء العرب من أصحاب النبي بهذا الفتى الفصيح الجريء الذى يلعب بالأرقام لعباً لا عهد لهم به ، ولم يُخَفِ عمر هذا الإعجاب .

ويزعم بعض الرواة أن أبا سفيان هَمَسَ فى ذلك اليوم بأن زياداً ابنه ، ولم يجهز بذلك مخافة عمر . وأكبر الظن أن هذا الخبر اختُرِعَ بأخرة .

والمؤرخون يحدِّثوننا بأن عمر أعطى زياداً ألف درهم ، فلما عاد إليه من قابل سأله : ماذا صنعت بالألف ؟ قال : اشتريت بها أبى عُبيداً فأعتقته .

قد عرف عمر إذاً أن زياداً أباً هو عُبيد . وكان عُبيد هذا من الخول بحيث لا يكاد الناس يعرفونه . فكانوا يُضيفونه إلى أمه فيقولون : زياد بن نُمَيْة . وربما لم يُضيفوه إلى أمه ولا إلى أبيه فقالوا : زياد الأمير . وربما قال خصومه ومعارضوه من الشيعة والخوارج بعد عمله لمعاوية : زياد ابن أبيه .

وقد ظل زياد فى البصرة يكتب لأمرائها أيام عمر وعثمان ، فلما كان يوم الجمل واتصّر على^٢ سأل عن زياد ، فأبى^٣ بأنه مريض ، فماده . واستبان استعدادَه للنصح له ، فهمَّ على أن يوليه البصرة ، ولكن زياداً أشار عليه أن يعمل على هذا المصّر رجلاً من أهل بيته يهابه الناس ويطمشون إليه ، وذكر له ابن عباس ، فولاه على^٤ . وعمل زياد لعبد الله بن عباس كما عمل للولادة من قبله . فلما انصرف ابن عباس عن البصرة ، فى قصته تلك التى ذكرناها آفاً ، قام زياد مقامه وأحسن الحيلة والبلاء فى الاحتفاظ بهذا المصر لعل^٥ ، على رغم ما كاد معاوية لا نزعها منه .

ولما قُتِلَ على^٦ واستبان أن الأمر صائر إلى معاوية تحوّل زياد إلى فارس . وكان قد استصلحها وأحبّه أهلها . فاعتصم بقلمة هناك عُرفت باسمه فيما بعد ، وظل ينتظر

حتى إذا استقام الأمر لمعاوية وبايعت له جماعة الناس . وكان زياد وحده مترتباً في قلعته تلك يكره أن ينزل على حكم معاوية ، أو أن يدخل فيا دخل فيه الناس ، دون عهد من معاوية له بالأمان . وكان معاوية ضيقاً بمكان زياد في قلعته تلك . كان يعلم مكروهه وكيدته وبعده غوره في النهاء وسعة حيلته ، وكان يعلم أن عنده مالا كثيراً ، وأن له أنصاراً يتعصبون له من أهل فارس . وكان يكره أن ينتفض عليه وأن يبائع لرجل من أهل البيت ، فيفسد عليه الجماعة ويخرجه من العافية إلى الحرب وسفك الدماء . وكانت لزياد يدٌ عند المغيرة بن شعبه سبقت إليه أيام عمر، حين لخلج زياد في الشهادة فأغفاه من الخلد . فتوسط المغيرة بين معاوية وبين زياد حتى أصلح بينهما ، وأخذ زياد ما أراد من الأمان . وقنع منه معاوية بمال قليل آذاه إليه مما كان عنده من الخراج ، وأذن له معاوية في أن ينزل من بلاد المسلمين حيث يشاء ، فإن أحب العراق أقام فيها ، وإن أحب الشام تحول إليها .

ولأمر ما خطر لزياد أو لمعاوية أو للمغيرة أن يتصل بنسب زياد ببني أمية وبأبي سفيان خاصة ، كان أبا سفيان قد عرف سُمِّيَّة في بعض زيارته للطائف . ويقال إن زياداً احتال حتى دس إلى معاوية من زعم له أن أهل العراق ينسبون زياداً إلى أبي سفيان . فاتهنز معاوية هذه الفرصة ودعا إليه زياداً ، فمجمع الناس ، فشهد الشهود بأن أبا سفيان قد عرف سُمِّيَّة . واكتفى معاوية بذلك ، فأحق زياداً بأبي سفيان وجعله أخاه .

وواضح جداً ما في هذا الاستلحاق من التكلف والاحتيال . وقد أنكره الصالحون من المسلمين ، حين أعلنه معاوية . وحرص عليه زياد أشد الحرص ، وغضب له موالى زياد من بني ثقيف .

ويحدثنا البلاذري بأن معاوية أرضى سعد بن عبيد أخا صفية عن هذا الاستلحاق بما أعطاه من المال . ولكن يونس بن سعد لم يرض وأراد أن يصل إلى

معاوية ليحاجه في هذا الاستلحاق ، فلم يستطع الوصول إليه . فلما حضرت الصلاة من يوم الجمعة ذهب يونس إلى المسجد وقطع على معاوية خطبته قائلاً له :
 « اتق الله يا معاوية ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بأن الولد للفراش وللعاهر الحجر ، وأنت قد جعلت للعاهر الولد وللغراش الحجر ، وإن زيادا عبدُ عمِّي وابن عبدها ، فأردد إلينا ولأنا . فقال له معاوية : والله يا يونس لتكفن أولاً طيرن بك طيرة بطيئاً وقوعها . قال يونس : أليس المرجع بعدُ بك وبى إلى الله عز وجل . وقال الشاعر في ذلك :

وقائلةٍ إمّا هلكت وقائل قضي ما عليه يونس بن عبيد
 قضى ما عليه ثم ودّع ماجداً وكلّ فتى سمح الخليفة مُودى
 وقال يزيد بن مفرّغ يعيب معاوية بهذا الاستلحاق فيما زعم الرواة :

ألا أبلغ معاوية بن حرب مُفْلَعَةً عن الرجل اليان
 أنفضب أن يُقال أبوك عَفٌّ وترضى أن يقال أبوك زاني

وكان معاوية شديد الإيثار لزياد ، لا يحتمل أن يقول فيه أحد ما يكره ، حتى عرف ذات يوم أن عبد الله بن عامر عاب زياداً وقال فيما قال : لعمري أن أجمع خمسين رجلاً من قريش يخلفون بالله ما عرف أبو سفيان سُميّة . فغضب معاوية لذلك أشد الغضب وقال لحاجبه : « إذا جاء عبد الله بن عامر فاضرب وجهه دابته عن أقصى الأبواب » . لم يكتف بأن يحجبه وإنما منعه من دخول القصر . وقد أفند الحاجب أمر معاوية ، وضاق عبد الله بن عامر بهذه الجفوة . فشكا أمره إلى يزيد ، وتوسط يزيد . فلم يرض معاوية عن عبد الله إلا بعد أن ذهب إلى زياد فاعتذر إليه وأرضاه . ومكان عبد الله بن عامر من عثمان من معاوية معروف .

ولم يكن زياد أقل حرصاً على نسبه الجديد من معاوية ، حتى روى المؤرخون أن رجلاً أتى عبد الرحمن بن أبي بكر ، وطلب منه أن يكتب في حاجة له إلى زياد . فكتب عبد الرحمن ولم ينسب زياداً إلى أبي سفيان . فأبى الرجل

أن يذهب بالكتاب إلى زياد . وجاء عائشة أم المؤمنين فكتبت له : « من عائشة أم المؤمنين إلى زياد بن أبي سفيان » . فلما رأى زياد هذا الكتاب قال للرجل : إذا كان القد فاحضر . فلما حضر الرجل أمر زياد بالكتاب فقرأ على الناس . وإنما أراد بذلك إلى أن يعلم أهل البصرة أن أم المؤمنين قد اعترفت بنسبه هذا الجديد .

وكان أبو بكره صاحب رسول الله أخا زياد لأمه ولدت له سُمَيَّة للحارث بن كَلَدَة ، ولكن الحارث نفاه ، فظل عبداً . فلما كانت غزوة الطائف نزل فيمن نزل من العبيد إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فأعتقه فيمن أعتق من هؤلاء العبيد وقال عنه : « إنه طليق الله وطييق رسوله » . فكان أبو بكره يقول : إنه مولى رسول الله . وقد وجد أبو بكره على زياد حين بلجج في الشهادة بين يدي عمر ، فصرف الحد عن المغيرة وعرض أبا بكره لحد القذف . فلما عرف سعى زياد في الاستلحاق وتدير معاوية له ، نهاه عن ذلك وحرَّج عليه فيه . فلم يسمع له زياد . فلما تم الاستلحاق حلف أبو بكره لا يكلمه أبداً ، ثم لم يكلمه حتى مات . وكان أبو بكره يحلف — فيما زعم الرواة — ما كانت سمية بغيًا ولا عرفت أبا سفيان .

وبلغه ، فيما يقول البلاذري ، أن زيادا طمع بعد الاستلحاق في أن يحج ، وكأنه أراد أن يكون أمير الحج . وقد استأذن معاوية في الحج فأذن له . فأقبل أبو بكره حتى دخل على زياد وعنده بعض بنيه ، فوجه الحديث إلى أحد بنيه وهو يسمع ، فقال : إن أباك هذا أحق ، قد فجر في الإسلام ثلاث فجرات . أولاهن كتمان الشهادة على المغيرة ، والله يعلم أنه قد رأى ما رأينا . والثانية في استغاثته من عبيد وادعائه إلى أبي سفيان . وأقسم إن أبا سفيان لم ير سُمَيَّة قط . والثالثة أنه يريد الحج ، وأم حبيبة زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم هناك ، وإن أذنت له كما تأذن الأخت لأخيها فأعظم بها مصيبة وخيانة (١٠)

لرسول الله صلى الله عليه وسلم . وإن هي حجته فأعظم بها عليه حجة . فقال
 زياد : ما تدع النصيح لأخيك على حال . وعدّل عن الحج في هذا العام ،
 واستعفى معاوية منه فأعفاه ، وانتظر بالحج ، فلم يأت الحجازَ حتى ماتت أم حبيبة
 رحمها الله .

(٤٩)

وقد لقي معاويةً وزياً في هذا الاستلحاق شططا ، فأما معاوية فقد أحتاج إلى أن يُعْتَفَ بقومه ، من بغي أمية خاصة ومن قريش عامة ، ليدخل عليهم هذا النسب الجديد . وما أراهم احتملوا منه ذلك إلا خوفاً من بطشه أو رغبة في ماله . وكثير منهم أظهر القبول وأضمر الإنكار . وكثير منهم تحفظ فلم يستطع أن ينسب زياداً إلى أبي سفيان ، فاكتمى بذكر أسمه أو نسبه إلى أمه سُمية .

وأما زياد فقد لقي الشَّطَط كل الشَّطَط يوم أعلن هذا الاستلحاق بمشهد من الجماعة في دمشق ، فقد أجلسه معاوية على المنبر إلى جانبه . ثم دعا من شهد على سُمية بأنها عرفت أبا سفيان معرفة الإنهم ، وسمع في أمه ما لا يجب الرجل الكريم أن يسمع في أمه . وبلغ من ضيقه بذلك أن خرج عن طوره فقال لبعض الشهود : لا نشتم أمهات الرجال فنشتم أمك . وقال بعضهم الآخر : إنما دُعيت شاهداً لا شاهداً . وهو على ذلك قد رضى بهذا الاستلحاق كل الرضى ، بل سعى فيه فأحسن السعى . وهو قد خطب في البصرة فحمد الله الذي رفع منه ما وضع الناس ، كأنه رأى أنتسابه إلى رجل من أشرف قريش أرفع وأعظم خطراً من أنتسابه إلى عبد رومي . فكيف وهذا الرجل من أشرف قريش ، هو أبو معاوية الذي صار إليه سلطان المسلمين . وهذا أول تغيير ظاهر في سيرة زياد ، وأول جَهْر منه بما لم يأتقه المسلمون أيام النبي والخلفاء . فقد قام الإسلام كما عرفت على التسوية بين السادة والعبيد ولم يفرق بين الناس إلا بالقوى .

والغريب من أمر زياد أنه خطب الناس خطبته تلك البتراء ، فقال فيها كما سترى : « وإياي ودعوى الجاهلية . فإني لا أوتى رجل دعا بها إلا قطعْتُ لسانه » : وهو أول من دعا بدعوى الجاهلية ، بل عسى أن يكون هو ومعاوية أول

من أنحرّف عما شرع الإسلام وأمر به القرآن وأكدته السنة تأكيّداً ، وعاد إلى عُرف جاهليّ غيره الدّين الجديد .

فقد ينبغى أن نقف وقفة تأمل واستقصاء عند هذا الاستلحاق الذى قرّضه سلطانُ معاوية على المسلمين قرّضا . وأول ما نلاحظ من ذلك أن فى هذه السيرة ، التى رواها المؤرخون والمحدثون لزياد ، شيئا من النقص وكثيرا من الغموض . فقد ولّد زياد عبداً للحارث بن كلدة ، الذى كان يملك أمه سُميّة أو كان أبوه عبداً لصفية زوج الحارث كما رأيت ، ونحن لا نرى زياداً فى التاريخ الذى حُفظ لنا إلا حُرّاً . فتى عتق ؟ أو من أعتقه ؟ وأين كان هذا العتق . وهو نفسه قد أنبأ عُمر ، حين أعطاه ألفاً ثم سأله عنها من قابل ، بأنه أشتري بها عبداً أباه فأعتقه ، فلم يصر عبداً إذاً إلى الحرية إلا بأخرة . فهل صار زياد إليها قبل أبيه . كل هذه أمور لم يقف عندها المؤرخون والمحدثون . وهى مع ذلك أيسر ما فى سيرة زياد من الغموض . والمُشكلة العسيرة حقاً فى هذه السيرة هى مشكلة الاستلحاق ، فقد نُحب أن نعلم على أى أصل من أصول الدّين أو الدنيا قام هذا الاستلحاق .

فأما الدّين فنحن نعلم أن للتبنيّ شروطا قررها الفقهاء ، أولها أن يكون الذى يقع عليه التبنيّ من السن بحيث يمكن أن يولد لمن وقع منه هذا التبنيّ ، أى أن يكون الفرق بينهما فى السن مُلائماً لما يكون بين الآباء الأبناء من اختلاف الأسنان ، وليس من شك فى أن زيادا كان أصغر من أبى سفيان . وكان يمكن أن يكون له أبنّا . الشرط الثانى ألا يكون لمن يقع عليه التبنيّ أب معروف ، فليس ينبغى أن يُدعى الرجل لغير أبيه ، لقول النّبي صلى الله عليه وسلم : « من أدعى لغير أبيه متمعدا حرمت عليه الجنة » . وقد كان لزياد أب معروف ، هو عبيد الروى ذاك . أعترف بذلك زياد نفسه حين خطب فى مجلس الاستلحاق نفسه فقال : أيها الناس قد سمعتم قول أمير المؤمنين وقول الشهود . ولست أعلم حقّ ذلك من باطله . وهم أعلم بذلك منى . وقد كان عبيد أباً مبروراً ووالياً مشكوراً .

وقد رأيت من حديث أبي بكرة أخى زياد لأمه أن زيادا أتتني من عبيد حين انتسب إلى أبي سفيان . ورأيت كذلك في حديث أبي بكرة أنه أقسم ما عرف أبو سفيان سُمية قط .

فزياد إذا قد أتتني من أبيه المعروف حين أدعى لأبي سفيان . ومعاقبة قد أرادته على ذلك . وليس شيء من هذا لهما بحال من الأحوال .

وهناك شرط ثالث لصحة التبنى ، وهو أن يقبله من يقع عليه التبنى . وقد سعى زياد في ذلك حتى أغرى معاوية به ورغبه فيه . ولكنه حين أريد على أن يعلن قبوله إلى الناس أعلنه على استحياء وتردد ، كما رأيت في كلمته التي رويتها آفا . والإقرار بينوة زياد لأبي سفيان لم يصدر بعدُ بصفة قاطعة عن أبي سفيان نفسه ، وإنما زعم الزاعمون أن أبا سفيان لم يحج به ولم يحجروا على إعلانه مخافة عمر . ولكن أبا سفيان عاش صدراً من خلافة عثمان ، يقول القتلون إنه ست سنين ، ويقول المكثرون إنه عشر سنين . وكان عثمان ألين جانباً من عمر ، وكان يظهر لبني أمية من لين الجانب أكثر مما يظهر لعامة قريش وعامة المسلمين . فلو قد كان أبو سفيان مؤمناً حقاً بأن زياداً ابنه لأقر بذلك أيام عثمان ، إلا أن يكون قد عرف أن هذا الإقرار لا يباح له ، وأن عثمان لا يمكن أن يميزه ، لأن زياداً أباً معروفاً ، هو عبيد ، ذلك الروى .

فقد انتظر معاوية باستلحاق زياد أن يموت أبوه ثم لم يستلحقه إثر موت أبيه ، حين كان قريب المكان من عثمان عظيم الشأن في نفسه ، بل لم يستلحقه في أيام عليٍّ حين كان يعمل في البصرة لعبد الله بن عباس ، أو حين قام في البصرة مقام ابن عباس ، بل لم يستلحقه أيام الحسن ، ولم يستعن به على الصلح ولم يفكر في استلحاقه إلا بعد أن خلع له السلطان من جهة بيعة الحسن ، وحين امتنع عليه زياد في فارس من جهة أخرى .

وعسى أن يكون الاستلحاق شرطاً من شروط الصلح بينه وبين زياد . فهو إقرار سياسي ليس المرجع فيه إلى الدين ولا إلى أصل من أصوله ، وإنما المرجع فيه إلى

الدنيا وتحقيق مصلحة سياسية ، وهذه المصلحة السياسية واضحة كل الوضوح .
 فقد كان زياد أعلم الناس بأهل العراق ، وأقدر الناس على سياستهم وحملهم
 على الطاعة عن رضى أو عن كره . ولم يكن ذكاؤه ودهاؤه يخفيان على معاوية ،
 بل لم يكونا يخفيان على أحد ، فقد أصطنعه معاوية إذاً ليكفيه شرق الدولة ،
 وليستطيع هو أن يفرغ لغيرها . ولم يكن بدّ لصحة هذا الإقرار من أن يقبله إخوة
 معاوية ، وسائر من ورث أبائهم . وواضح أن هؤلاء لم يكونوا يستطيعون إلا
 أن يذعنوا طائعين أو كارهين .

وهذا الاستلحاق لمصلحة من مصالح الدنيا قد كان معروفاً في الجاهلية ، وقد
 حرّمه القرآن بالآيتين الكرّيمتين من سورة الأحزاب :
 (مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ . وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ اللَّائِي تُظَاهَرُونَ
 مِنْهُنَّ أَسْبَاطَكُمْ . وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكَ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ
 وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ . ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ . فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ
 فَاِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ
 قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً) .

وقد اتفق المسلمون على أن هاتين الآيتين قد ألفتا بُنوة زيد بن حارثة من النبي
 صلى الله عليه وسلم . وكان قد تبناه قبل النبوة في قصته تلك المروفة ، لم يكن يرجو
 بهذا التبني مصلحة من مصالح الدنيا ، وإنما تبناه حباً له وعطفاً عليه وعملاً بعرف
 كان مألوفاً عند العرب وألفت الآيتان كذلك بُنوة سالم من أبي حذيفة . فعند
 الناس عن زيد بن محمد إلى زيد بن حارثة . ولم يعرفوا لسالم أباً ، ولم يعرف
 لنفسه أباً . فقال الناس : سالم مولى أبي حذيفة . وكان أبو بكره يقول : لا أعرف
 لنفسي أباً ، فأنا أخوكم في الدين . وكان ربما قال . «أنا مولى رسول الله» أو «أنا
 مولى الله ورسوله» . لأن النبي أعتقه فيمن نزل إليه في غزوة الطائف من عبيد ثقيف .
 وكان هذا النحو من الاستلحاق معروفاً عند الرومان أيضاً . وكان كثير من

قياصرهم يتبنون الرجال ويحصلون إليهم ولاية العهد من بعدهم . ومن يدري لعل معاوية عرف ذلك فيما عرف من أمر الروم ، فلم يستلحق زيادا بنفسه وإنما استلحقه بأبيه ، وجعله من رهطه ، وأستعانه على سياسة العراق وما رآه من الأقطار .

وما أريد أن أدخل فيما أكره الدخول فيه دائماً من القول في رضى الله عن هذا الاستلحاق أو غضبه عليه ، فأمر ذلك إلى الله وحده . وإنما أحب ألا أتجاوز السياسة والتاريخ . وقد ألف المسلمون منذ عهد النبي الا يتبنى رجلٌ من كان له أب معروف . أمر بذلك القرآن ، وحرّج النبي في ذلك على المسلمين أشد التحريم ، كما رأيت في حديث عبد الله بن عمر وأبي بكر : من ادعى لغير أبيه متعمداً حرمت عليه الجنة .

ويزيد أمر هذا الاستلحاق تعقيداً أن معاوية لم يُرد إلى الاستلحاق الفاضل العام ، وإنما أراد ان يضع النقط فوق الحروف ، كما يقول الناس في هذه الأيام ، وأن ثبت أن زيادا هو أبى سفيان لصلبه فأشهد الشهود على أبيه بأنه عرف سمية في موطن من موطن الإيم . وزاد بعضُ الشهود فقال : إنه راود سمية عن أن تلم بأبى سفيان . فقالت له : إذا جاء عبيد الروم من غنمه ووضع راسه فنام أتيته . فورط معاوية نفسه وورط زياداً معه في نكر عظيم ، وجراً يونس بن عبيد على أن يقول له : قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الولد للفراش وللعاهر الحجر ، وقد جعلت الولد للماهر وللغاش الحجر .

فقد خالف معاوية إذاً مخالفة ظاهرة عما ألف المسلمون من حكم دينهم ، وشاركه زياد في هذه المخالفة . وكان قد بايع المسلمين على أن يعمل فيهم بكتاب الله وسنة رسوله . فهو بهذا الاستلحاق عمل بغير ما أمر الله ورسوله . فلا غرابة في أن يرى جماعة من صالحى المسلمين أن بيعته قد أصبحت لا تلزمهم ، وأن يخضعوا له كارهين لا طائعين ، وساخطين لا راضين ، وأن يترقبوا الدوائر ويتنزهوا القرص ليخرجوا حين يتاح لهم الخروج .

(٥٠)

ولم يكذب زياد بل البصرة حتى سار في الناس سيرة تناقض كل المناقضة سيرته
فيهم حين كان عاملاً لعلّ ، وحتى اعتمد في سياسته لهم على الإرهاب أكثر مما
اعتمد على أى شيء آخر .

وليس من شك عندي في أن مرجع ذلك ليس إلى حاجته وحاجة معاوية إلى
ضبط العراق وحمل أهله على الطاعة فحسب ، ولكن إلى عقدة نفسية أدرسته
وأفسدت عليه أمره بعد الاستلحاق . فهو كان يعرف رأى المسلمين في نسبه هذا
الجديد ، وكان يعرف إنكارهم له واستهزائهم به ، وكان يعلم أن العرب لا تسخر
من شيء كما تسخر ممن يدعى لغير أبيه . وقد حمله ذلك على أن يسوس الناس
بالتلوف والتدعير ، ويحول بينهم وبين أن يجمعوا بما في نفوسهم من نسبه
واستلحاقه وسيرته وسيرة معاوية في أمور المسلمين ، فوفق إلى ذلك أشنع التوفيق
وأشدّه نكراً . خاض إليه دماء الناس ، وأهدر في سبيله حقوقهم وكرامتهم ،
وأحدث فيهم من ألوان الحكم ما لم يمهده من قبل . وزعم كما سترى في خطبته ،
أن الناس أحدثوا أشياء لم تكن ، وأنه أحدث لكل ذنب عقوبة . ومعنى ذلك أن
ما بين الله ورسوله للمسلمين من الحدود ، وما ساس به الخلفاء الراشدون أمور
الناس ، لم يكن في رأى زياد كافياً لحل أهل البصرة وأهل الكوفة على الجادة ،
والرجوع بهم إلى الصراط المستقيم .

وقد رأينا بعض هذه الأشياء التي أحدثها الناس بعد أن لم تكن ، والتي
استحدث لها زياد عقوبات غير مألوفة . فهو رأى الناس يحرقون الدور على من
فيها . فقال : من حرق قوماً حرقناه . وعسى أن يكون زياد قد شارك في إحداث
هذا التحريق في البصرة ، حين رضى عن تحريق جارية بن قدامة للدار التي

أوى إليها ابن الحَضْرَمي وأصحابه ، على مَنْ فيها . ورأى الناس يفرق بعضهم بعضا فقال : من غرق قوما غرقناه . ورأى الناس يَتَقَبَّون البيوت فقال : ومن تقب على قوم تقبنا عن قلبه . ورأى الناس ينبشون القبور فقال : مَنْ نبش قبراً دفناه حياً فيه . وقد كان في ضبط الأمر بما وضع الله ورسوله للناس من حدود ، وفي التشدد في هذا الضبط ، ما يُغْنِيه عن هذه الشناعات . ولكنه شرع ألواناً من الحكم العرفي لم يُقرها الإسلام ولم يألفها المسلمون ، ثم أسرف على نفسه وعلى الناس ، فعاقب بالموت على ذلك الليل ، ولم يقبل لأحد عذراً ، حتى إذا استبان صدقه .

واقراً إن شئت خطبته تلك ، فسترى أنها أول خطبة جهر فيها أميرٌ من العقوبات بما لم يعرفه الإسلام من قبل ، وبما لم يعرفه أميرٌ من أمراء معاوية في عصره . ولم يصدق الناس نذير زياد حين سمعوا ، لأنهم أعظموا ذلك . وقدَّروا أنه لا يريد إلا الإرهاب ، مع أنه قال لهم في خطبته تلك : « إن كذبة المنبر ببقاء مشهورة ، فإذا تعلقتُم على كذبة فاعتمروها في ، واعلموا أن عندي أمثالها » . ولكن الناس رأوا أنه يصدق قوله بفعله ، فيقتل المدَّج وإن كان له عذر صادق مقبول ، ويأخذ الجار بالجار والولى بالولى والبرىء بالسيء ، ويُسرف في قتل الناس حتى يقول بعضهم لبعض : أُنْجِ سَعْدَ فَقَدْ هَلَكَ سَعِيدُ .

ومات المنيرة بن شُعبة سنة خمسين . فعمل زياد حتى ولى الكوفة مكان المنيرة ، وسار في أهل الكوفة سيرته في البصرة ، فلا قلوبهم رُعباً ورهباً . وأغربُ من هذا كله أنه ظن أنه يسوس الناس سياسة عُمر ، لين في غير ضعف ، وشدة في غير عنف ، مع أن أهل العراق لم يروا منه بعد انتسابه في بنى أمية ليناً أو شدة ، وإنما عرفوا منه عنفاً لاحداً له ، وإسرافاً في الدماء والحقوق لاصلةً بينه وبين الإسلام . ولم يحتمل زياد تبعة أعماله وخدها ، وإنما سَنَ لغيره من أمراء بنى أمية في العراق ، وللحجَّاج منهم خاصة ، أشنع السنن وأشدّها نكراً . واقراً خطبته هذه التي أشرتُ إليها غير مرة ، والتي رواها المؤرخون روايات مختلفة ، واقتصر أكثرهم على

أطراف منها . ورواها الجاحظ عن نحو من الترتيب والتأليف لا يخلو من أثر الصنعة ، ولكنه يصور أدق تصوير سيرة زياد ، شأن الجاحظ في ذلك شأن غيره من رواة العراق ، في أكثر ما رووا من خطب هذا العصر الذي نحن بصددده . قال زياد : أما بعد . فإن الجاهالة الجلاء ، والضلالة العمياء ، والنقى الموفى بأهله على النار ، ما فيه سفهاؤكم ويشتمل عليه حلاؤكم من الأمور العظام . ينبت فيها الصغير ولا يتحاشى عنها الكبير . كأنكم لم تقرأوا كتاب الله ولم تسموا ما أعد الله من الثواب الكريم لأهل طاعته ، والعذاب الأليم لأهل معصيته ، في الزن السرمدى الذى لا يزول . أنكونون كمن طرفت عينيه الدنيا ، وسدت مسامعه الشهوات ، واختار الغفانية على الباقية . ولا تذكرون أنكم أحدتكم في الإسلام الحدث الذى لم تسبقوا إليه ، من ترككم الضعيف يقهر ويؤخذ ماله . هذه المواخير المنصوبة ، والضعيفة المسلوقة في النهار للبصر ، والمدد غير قليل . ألم تكن منكم نهاية تمنع الثؤابة من ذكج الليل وغارة النهار . قرّبتهم القرابة وباعدتم الدين . تعتذرون بتغير العذر وتقصون على المختلس كل امرئ منكم يذب عن سفيهه ، صنيع من لا يخاف عاقبة ولا يرجو معادا . ما أنتم بالخلاء ، ولقد اتبعتم السفهاء ، فلم يزل بكم ما ترون . من قيامكم دونهم ، حتى انتهكوا حرم الإسلام ثم أطرقوا وراءكم كنوسا في مكائس الريب . حرام على الطعام والشراب حتى أسويها بالأرض هدماً وإحراقاً . إنى رأيت آخر هذا الأمر لا يصلح إلا بما صلح به أوله : لين في غير ضعف ، وشدة في غير عنف . وإنى أقسم بالله لأخذن الولي بالمولي ، والمقيم بالطاعن ، والمقبل بالمدير ، والمطيع بالمعصى ، والصحيح منكم في نفسه بالسقيم ، حتى يلقي الرجل منكم أخاه فيقول : انج سعد فقد هلك سعيد أو تستقيم لى قناتكم . إن كذبة للنير يلقاه مشهورة ، فإذا تعلقت على بكذبة فقد حلت لكم معصيتي ، فإذا سمعتموها منى فاعتزوها في ، واعلموا أن عندى أمثالها . من توب منكم عليه فأنا ضامن لما ذهب منه . فإياي ودلج الليل ، فإني لا أوتى بمدلج إلا سفتك دمه . وقد أجلتكم في ذلك بمقدار ما يأتى

انلهر الكوفة ويرجع إليكم . وإياي ودعوى الجاهلية ، فإنى لا أجد أحداً دعا بها إلا قطعت لسانه . وقد أحدثتم أحداثاً لم تكن ، وقد أحدثنا لكل ذنب عقوبة . فن غرق قوماً غرقناه ، ومن أحرق قوماً أحرقناه ، ومن قُب بيتنا قُبنا عن قُبه ، ومن نبش قبراً دفناه حياً فيه ، فكفوا عني أيديكم وألسنتكم أكف عنكم يدي ولساني . ولا تظهر من أحد منكم ريبة بخلاف ما عليه عامتكم إلا ضربت عنقه . وقد كانت بيني وبين أقوامٍ إحن ، فجعلت ذلك دبر أذنى وتحت قدمي ، فن كان منكم محسناً فليزدد إحساناً ، ومن كان منكم مسيئاً فليزغ عن إساءته . إني لو علمت أن أحداً قد قتلته السلّ من بغضي لم أكشف له قناعاً ولم أهتك له ستراً حتى يبيد لي صفحته ، فإذا فعل ذلك لم أناظره . فاستأنفوا أموركم وأعينوا على أنفسهم ، فرب مبتئس بقدومنا سيسر ، ومسرور بقدومنا سيبتئس .

أيها الناس . إنا أصبحنا لكم ساسة وعنكم ذادة ، نسوسكم بسلطان الله الذي أعطانا ، ونذود عنكم بني الله الذي خولنا ، فلنا عليكم السمع والطاعة فيما أحيينا ، ولكم علينا العدل فيما ولينا ، فاستوجبوا عدلنا وقيتنا بمناسحتكم لنا . وأعلموا أني مهما قصرت عنه فلن أقصر عن ثلاث : لست محتجبا عن طالب حاجة منكم ولو أتاني طارقاً بليل ، ولا حابساً عطاء ولا رزقا عن إبانة ، ولا مجمرأ لكم بمثا . فادعوا الله بالصالح لأمتكم ، فإنهم ساستكم للزُدبون لكم ، وكهفكم الذي إليه تأوون ومتى يصلحوا تصلحوا . ولا تُشربوا قلوبكم بنفهم فيشتد لذلك غيظكم ويطول له حزنكم ، ولا تدركوا له حاجتكم . مع أنه لو استجيب لكم فيهم لكان شراً لكم . أسأل الله أن يُعين كُلاً على كُل . وإذا رأيتموني أغد فيكم الأمر فأنفذوه على أذلاله . وأيم الله ، إن لي فيكم لصرعى كثيرة ، فليحذر كل أمرئ منكم أن يكون من صرعى .

فهذه الخطبة الرائعة ، مهما يكن فيها من أثر الصنعة وتأليف التأخرين ، تصور شيئين متناقضين أشد التناقض : أحدهما هذا الجمال الفني الذي يأتي من رصانة

اللفظ وقُربه وإصابته لما أراد زياد من المعاني ، وإنارته لما أراد أن يثير من عواطف الفزع والطمع والخوف والأمل . والثاني هذه السياسة للتكرة التي أعلن أنه سيسوس بها الناس ، والتي لا يعرفها الإسلام ولا يرضاها ، ولم يعرفها المسلمون ولم يألفوها ، والتي إن دلت على شيء فإنما تدل على أن صاحبها طاغية يريد أن يحكم الناس بالبغي ، الذي يملأ القلوب رعباً ورهباً ، ويفتصب منها الطاعة والخضوع للسلطان اغتصاباً .

فالإسلام لا ينقب عن قلب السارق ، وإن نقب عن أهل البيوت . والإسلام لا يدفن الناس في القبور أحياء وإن نبشوا عن الموتى في قبورهم . والإسلام لا يُقيم الحدود بالشبهة وإنما يدرؤها ، ولا يقتل الناس على الريبة ، ولا يبيح السلطان أن يعاقبهم بما كسبت قلوبهم وما دبرت نفوسهم وما أدارت رؤوسهم ، وإنما يُبيح له أن يعاقبهم بما كسبت أيديهم ، ويترك حساب الضائر لله الذي يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور . والإسلام لا يبيح لوالٍ ولا خليفة أن يقول : إنه يسوس الناس بسلطان الله الذي أعطاهم وفيه الله الذي خولهم ، وإنما يفرض عليه أن يقول : إنه يسوس الناس بسلطان الله الذي رفعه الشعب إليه ومنحه له عن رضى منه ، لا عن عُنف ولا عن استكراه . ويفرض عليه كذلك أن يقول : إن الفىء ملك للشعب يأمن عليه خلفاءه وولاتهم ليضموه مواضعه ، ويُنفقوه بحقه فيما يجب أن يُنفق فيه من الوجوه .

والإسلام لا يُبيح لوالٍ ولا خليفة أن يُقسم على أن له في المسلمين صَرمى ، لأنه لا يعلم من ذلك شيئاً حتى يقترف الناس من الجرائم والآثام ما يُوجب عليه أن يصرعهم بما كسبوا .

وقد وقعت هذه الخطبة من نفوس الذين سمعوها مواقع مختلفة ، تصوّر ما صارت إليه حالهم : فأما عبد الله بن الأَهمّ فقال لزياد : « أشهد أيها الأمير لقد أوتيت الحكمة وفصل الخطاب » . أترأه فتىً يجمال الخطبة وروعتها ، فلم يلتفت إلى ما أفرغ فيها

من المعاني وما أبتكرت للناس من سياسة لا عهد لهم بها ؟ أم تراه أراد إلى أن يتعلّق السلطان ويرضى منه بما أحب وما كره ؟ أم تراه أراد إلى الأمرين جميعاً ؟ وقد رد عليه زياد ردّاً لا ذعاً فقال : كذبت ، ذلك نبيّ الله داوود .

وأما الأحنف بن قيس فقد صور حَيَدة المحايدين الذين لا يُريدون أن يبادوا السلطان بما يكره ، ولا أن يردوا عليه مقاتله ، ولا أن ينزلوا عن مروءتهم في غير طائل ، فقال لزياد : « إنما الثناء بعد البلاء ، والحمد بعد العطاء . وإنّا لن نثني حتى نبتلي » . كلمة مسالم يريد العافية . فقال له زياد : صدقت .

وأما أبو بلال مِرْداس بن أدية فقال له كلام المحتفظ بدينه الخريص عليه المستبعد للجهاد في سبيله ، الذي لا يكره أن يموت دونه ، والذي مات دونه بالفعل بعد ذلك ، وقد كان زعيماً من زعماء الخوارج في البصرة : « أنبأنا الله بشير ما قلت ، قال الله : (وإبراهيم الذي وفى . ألا تزرّ وازرّة وزرّ أخرى . وأنّ ليس للإنسان إلا ما سعى) وأنت تزعم أنّك تأخذ البرىء بالسقيم ، والمطيع بالعاصي ، والمقبل بالمدبر . فقال له زياد : « إنّا لا نبليّ ما نريد فيك وفي أصحابك حتى نخوض إليكم الباطل خوفاً » .

ولم يبلغ زياد فيه وفي أصحابه ما أراد ، ولم يبلغ في غيره وغير أصحابه من شيعة علىّ وصالحى المسلمين ما أراد أيضاً ، ولكنه على ذلك خاض إليهم الباطل خوفاً ، وخاض إليهم مع الباطل دماء غزارا .

(٥٦)

ولست في حاجة إلى أن أطيل فيما سفك زياد من دماء الناس في البصرة ، وما سفك نائبه سُمرة بن جُنْدُب حين كان زياد يصير إلى الكوفة ، حين أصبح لها أميراً . فأخبار هذا شائعة مشهورة في كتب الأدب والتاريخ ، والإطالة بذكرها مَلة لا تنفي عن أحد شيئاً . ولكنني أقف عند محنة بعينها امتحن بها زيادُ الإسلام والمسلمين ، وشاركه معاوية في هذا الامتحان ، فتركت في نفوس المعاصرين لها أقبح الأثر وأشنعه ، وكانت صدمة عنيفة لمن بقي من خيار الناس في تلك الأيام ، وهي محنة حُجْر بن عدى وأصحابه من أهل الكوفة .

وقصة هذه المحنة مُفصلة في كتب المُحدثين والمؤرخين ، ما نُشر منها وما لم يُنشر ، وإنما أوجزها أشد الإيجاز وأعظمه ، لأن مفرها أعظم خطراً من تفصيلها . فما أكثر الذين قُتلوا في الفتنة الكبرى ، منذ ثار الناس بعمان إلى أن أَسْتَقَام الأمر لمعاوية . وما أكثر الذين قتلوا بعد أن ولي معاوية في أعقاب هذه الفتنة ، وفيما ثار بين المسلمين من قَتَن ، وما أَلَمَ بهم من خطوب . ولكن محنة حُجْر تصوّر المذهب الجديد في الحكم بعد أن أَسْتَحَالَت الخلافة إلى ملك ، وتغيرت سياسة الملوك والأمراء الذين يعملون لهم في الأقاليم ، وأصبح تثبيت الملك ودَعْمُ السلطان والاحتياط للنظام آثَرَ في نفوس الملوك والأمراء من النصيح للدين والبقاء على المسلمين .

وقد رأينا الخلفاء الراشدين يدرءون الحدود بالشبهات ، ويمحّرون على عاهلهم في أن يؤذوا الناس في أبشارهم وأموالهم ، فكيف بنفوسهم ودمائهم . وقد رأينا عمر رحمه الله يشجع زيادا نفسه على أن يُبلّج في الشهادة ، حين قذف بعض الناس عنده المغيرة بن شعبة ، مخافة أن يُفضح رجل يحب النبي صلى الله عليه وسلم .

ورأينا عثمان يتكاف ما تكاف من العذر ليفعو عن عُبيد الله بن عمر، فيما كان من قتل الهرمزان، ويُغضب في ذلك مَنْ أغضب من عامة المسلمين ومن خيار الصحابة أنفسهم .

فأما الآن في أيام معاوية وزياد فالناس يؤخذون بالشبهة، ويقتلون بالظنة، والنظام آثر عند الولاة والملوك من النفوس المؤمنة التي أمر الله ألا ينجسها . وقد كان حُجر بن عدى الكندى رجلاً من شيعة عليّ المخلصين له الحب، شهد معه الجبل وصفين والتَّهروان، وكره صلح الحسن، ولام الحسن في هذا الصلح، ولكنه بايع معاوية كما بايعه غيره من الناس، ووفى بيعته دون أن يضطره ذلك إلى أن يرفض علياً أو يبرأ من حبه، بل دون أن يضطره ذلك إلى أن يؤمن لمعاوية وعُمَّاله بكل ما كانوا يفعلون . وكان حُجر رجلاً من صالحى المسلمين، وقد على النبي صلى الله عليه وسلم مع أخيه هانىء بن عدى فيمن وفد عليه من قومهما . ثم شارك في حرب الشام وأحسن فيها البلاد، وكأنه كان في مقدمة الجيش الذى دخل مرج عذراء قريباً من دمشق، ثم تحول إلى العراق فشارك في غزو بلاد الفرس وأبلى أحسن البلاد في نهاوند، ورابط في الكوفة مع اللرابطين بعد الفتح . وكان رجلاً حراً صادق الدين يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر، ويرضى عن السلطان إن أحسن، ويسخط عليه إن أساء . وكان بعد صلح الحسن معارضاً لسلطان معاوية وعامله المغيرة بن شعبه، ولكنه لم يخلع يداً من طاعة، وإنما كان، كما كانت عامة أهل الكوفة، يُذعن للسلطان وينتظر كما قال الحسن : أن يستريح برّاً أو يموت فاجراً . وكان ينكر أشد الإنكار سنة بنى أمية في شتم عليّ وأصحابه على المنبر، ولم يكن يخفى إنكاره، وإنما كان يبادى به للمغيرة بن شعبه، وكان المغيرة يعفو عنه وينصح له ويحذره بطش السلطان .

وكان موت الحسن ومصير الأمر إلى الحسين قد دفع أهل الكوفة إلى أن يشتدوا في معارضتهم أكثر مما كانوا يفعلون من قبل . وكان حُجر رأس

المعارضين . وقد حَظَبَ للمُفِيرة ذات يوم وأخذ في شتم على وأصحابه كما تعود أن يفعل ، فوثب حُجْر فأغلظ له في القول وطالبه بأن يُؤدّي إلى الناس ما أخرج من عطايتهم ، فهذا أنفع لهم وأجدى عليهم من شتم الأخيار والصالحين . ووثب قوم من أصحاب حُجْر فصاحوا بمثل صياحه وقالوا بمثل مقالته ، حتى أضطر المُفِيرة إلى أن يقطع حديثه وينزل عن المنبر ويدخل داره . وقد لامه في هذا اللين قومٌ من أصحابه . فزعم المُفِيرة أنه قتل حُجْرا بحلمه عنه ، لأنه سيطمع في الأمير الذي سيخلفه ، فيقتله هذا الأمير لأول وهلة . وكره المُفِيرة أن يقتل خيارَ أهل مصر ليسعد معاوية في الدنيا ويشقى هو في الآخرة .

وأقبل زياد واليّا على الكوفة ، وكان لحُجْر صديقاً ، قرّبه إليه ونصح له بإيثار العافية وحذّره من الفتنة وخوفه من بأسه ، إن جعل على نفسه سيلاً . ولكن الأمر لم يلبث أن فسد بين حُجْر وزياد . وظهر هذا الفساد حين قتل عربيّ مسلم رجلاً من أهل النمة ، فكره زياد أن يُعقِد من العربيّ المُسلم لدمي ، وقضى بالدية . وأبى أهل الدعيّ قبول الدية وقالوا : كنا نُحِبُّ أن الإسلام يسوّى بين الناس ولا يفضل عربياً على غير عربيّ . وغضب حُجْر لقضاء زياد وأبى أن يسكت على مضائه . وقام الناس معه في ذلك حتى أشفق زياد من الفتنة إن أمضى قضاءه . فأمر بالقصاص على كُرّه منه ، وكتب في حُجْر وأصحابه إلى معاوية يشكو صنيعهم . فكتب إليه معاوية أن ينتظر به وبأصحابه أول حُجّة تقوم عليه .

ومحدث المُرْخون أن حُجْرا وأصحابه اتهموا عوداً زياد إلى البصرة ، فجعلوا يشغبون على نائبه إذا شتم عليّاً وأولياءه في خطبته . وجعلوا ينكرون عليه كثيراً من أعماله ويشددون في التكبير ، حتى أحس النائب عمرو بن حُرَيْث شيئاً من الحرج . وكتب إلى زياد يتعجّل عودته إلى الكوفة ويذكر له صنيع المعارضين . فلما قرأ زياد كتابه قال : ويل أملك يا حُجْر ، وقع العشاء بك على سرحان .

ثم أقبل مسرعاً إلى الكوفة فأندر وحذر ، ولم يعجل بالتمرّض لحُجْر وأصحابه ،

حتى إذا خطب ذات يوم فأطال الخطبة أظهرت الشيعة مللاً ، وصاح حُجر : الصلاة . فمضى زياد في خطبته . فصاح حُجر مرة أخرى : الصلاة . وصاح معه أصحابه . وهم زياد أن يمضي في خطبته ، ولكن حُجراً وقف وهو يصيح : الصلاة . ووقف معه أصحابه يصيحون كما كان يصيح . فقطع زياد خطبته ونزل . فصلى وتفرق الناس .

وأرسل زياد إلى جماعة من وجوه الكوفة فأمرهم أن يأتوا حُجراً ، وأن يكفوا عنه مَنْ يُطيف به من عشائهم ، وأن يردّوه عن هذه الطريق الذي أخذ في سلوكها . ولكن هؤلاء الوجوه من أهل الكوفة لم يلبثوا من حُجر شيئاً . فعادوا إلى زياد فأنبئوه من أمر حُجر بأشياء وكنموه أشياء أخرى ، فيما يقول المؤرخون ، وطلبوا إليه أن يستأني بحُجر . فلم يسمع منهم ، وإنما أرسل من يدعو له حُجراً ، فأمتنع عليه .

فأمر الشرطة أن يأتوه به ، فكان بين الشرط وأصحاب حُجر تناوش ، وأستخفى حُجر فلم يقدر عليه زياد ، حتى أخذ محمد بن قيس بن الأشعث ، زعيم كندة ، وأمر بسجنه ، وتوعدّه بالقتل والمثلة إن لم يأت به بحُجر . فجاءه به بعد أن أخذ منه أمان حُجر على نفسه حتى يُرسله إلى معاوية فيرى فيه رأيه . فأعطى زياد هذا الأمان . وأقبل حُجر ، فأمر زياد بإلقائه في السجن ، وجدّ في طلب من قدر عليه من أصحابه ، حتى جعل في السجن مع حُجر ثلاثة عشر رجلاً بعد خطوب ويحّن . ثم طلب إلى أهل الكوفة أن يشهدوا عليهم ، فشهد قوم بأنهم تولّوا عليّاً وعابوا عثمان ونالوا من معاوية . فلم يرض زياد هذه الشهادة وقال : إنها غير قاطعة . فكتب له أبو بريدة بن أبي موسى الأشعري شهادة بأن حُجراً وأصحابه قد خلعوا الطاعة ، وفارقوا الجماعة ، وبرئوا من خلافة معاوية ، وهمّوا بإعادة الحرب جدّة فكفّر كفره صلّعاء .

هنالك رضى زياد وطلب إلى الناس أن يمضوا هذه الشهادة . فأماها خلق

كثير ، حتى بلغ الشهود سبعين رجلا ، فيما قال المؤرخون . وكان منهم جماعة من أبناء المهاجرين ، بينهم ثلاثة من بنى طلحة ، وعمر بن سعد بن أبي وقاص والمُنذر بن الزبير . ولم يتخرج من أن يكتب أسماء نفر لم يشهدوا ولم يحضروا هذه الشهادة . فن هؤلاء من برأ نفسه أمام الناس ، ومنهم من كتب إلى معاوية يُبْرِئ نفسه من هذه الشهادة . وهو شريح القاضي ، الذي شهد أن حُجرا رجل صالح من المسلمين ، يُقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويصوم ويحج ويعتمر ، وأن دمه حرام . فلما قرأ معاوية كتاب شريح لم يزد على أن قال : أما هذا فأخرج نفسه من الشهادة .

وقد حُمل حُجرا وأُحِبَّاه إلى معاوية ، فأمر ألا يدخلوا دمشق وأن يُحبسوا بمرج عذراء . ويقول المؤرخون . إن حُجرا لما عرف أنه بهذه القرية قال : والله إني لأول مُسلم نبحته كلابها وأول مسلم كُبر بواديها .

وقد قرأ معاوية كتاب زياد وشهادة الشهود ، وأمر قُرئ هذا كله على الناس . ثم أَسْتَشَار في أمرهم من حضره من أشراف قريش ووجوه أهل الشام . فنههم من أشار عليه بحبسهم ، ومنهم من أشار عليه بتفريقهم في قرى الشام . وأقام معاوية وقتاً لا يقطع في أمرهم برأى . فكتب إلى زياد بتوقيفه في أمرهم . وكتب إليه زياد يعجب من تردده ويقول له : إن كانت لك حاجة بالعراق فلا تردم إلى .

هنالك أَسْتَبَانَ الرَّأْيَ لمعاوية ، فأرسل إلى هؤلاء الرهط من يعرض عليهم البراءة من عليّ ولعنه وتولى عثمان ، فن فعل منهم ذلك أمن ، ومن أبي منهم ذلك قُتِل . وقام جماعة من أشراف أهل الشام فشفعوا عند معاوية في بعض هؤلاء الرهط ، وقبل معاوية شفاعتهم ، حتى لم يبق منهم إلا ثمانية ، عُرِضَتْ عليهم البراءة من عليّ فأبوا ، فأخذ في قتلهم في قصة طويلة . ورأى اثنان السيوف المشهورة والقبور الحفורה والأكفان المنشورة ، كما قال حُجْر قُبَيْل موته ، فطلبوا أن يُجْمَلوا إلى معاوية

وأظهر أنهما يرون رأيه في عليّ وعثمان . فأجيبا إلى طلبهما ، وقتل الآخرون ، وهم ستة . وكانوا أول من قُتل صَبْرًا من المسلمين .

وحُمل الرجلان إلى معاوية ، فأما أحدهما فأظهر البراءة من عليّ بلسانه ، وشفع فيه شافع من أهل الشام ، فحبسه معاوية شهرا ثم ألزمه الإقامة حيث أراد من الشام ، وحرّم عليه أرض العراق . فأقام في الموصل حتى مات .

وأما الآخر فأبى أن يبرأ من عليّ وأسمع معاوية في نفسه وفي عثمان ما يكره . فردّه معاوية إلى زياد وأمره أن يقتله شر قتلة . فأمر به زياد فدُفِنَ حيًّا .

وكذلك انتهت هذه المأساة المنكرة التي استباح فيها أمير من أمراء المسلمين أن يُعاقب الناس على معارضة لا إثم فيها ، وأن يُكره وجوه الناس وأشرافهم على أن يشهدوا عليهم زُورًا وبهتانًا ، وأن يكتب شهادة القاضي على غير علم منه ولا رضى ، حتى قال خُصْر حين قُدِّمَ لتضرب عنقه : الله بيننا وبين أمتنا ، شهد علينا أهلُ العراق وقتلنا أهلُ الشام .

استباح أمير من أمراء المسلمين لنفسه هذا الإثم ، واستحلّ هذا البدع . واستباح إمام من أئمة المسلمين لنفسه أن يقضى بالموت على نفر من الذين عصم الله دماءهم ، دون أن يرام أو يسمع لهم أو يأذن لهم في الدفاع عن أنفسهم . وما أكثر ما أرسلوا إليه أنهم على بيعتهم لا يُقياونها ولا يستقيلونها .

وقد ذعر المسلمون في أقطار الأرض لهذا الحدث . وآية ذلك أن عائشة علت بتسيير هؤلاء الرهط من الكوفة ، فأرسلت عبد الرحمن بن الحارث بن هشام إلى معاوية يراجعه في أمرهم . فوصل عبد الرحمن إلى الشام فوجد القوم قد قُتلوا . فقال لمعاوية : كيف ذهب عنك حلم أبي سفيان . فأجابه معاوية حين غاب عنى أمثالك من حلاء قومي . وقد حلتني زياد فأحتملت .

وآية ذلك أيضا أن الخبر بقتل هؤلاء النفر قد أنتهى إلى المدينة، وسمعه عبد الله ابن عمر فأطلق حيوته ، وتولّى والناسُ يسمعون نحيبه . وأن معاوية بن خُديج

أنتهى إليه الخبر في إفريقية فقال لقومه الذين كانوا معه من كندة : ألا ترون أنا مقاتل لقريش وقتل أنفسنا لنثبت ملكها ، وأنهم يثبوت على بنى عينا فيقتلونهم .

وكان للخبر صدق مثل هذا الصدق في خراسان عند عاملها الربيع بن زياد . وقالت عائشة : إنها همت أن تثور لتغير ما كان من أمر حُجر ، ولكنها خافت أن تتجدد وقعة الجمل ، وأن يغلب السفهاء ويصير الأمر إلى غير ما أرادت من الإصلاح .

وقال الكوفيون في ذلك شعرا كثيرا نجاهه في كتب السير والتاريخ . وأغرب من هذا كله أن قتل حُجر وأصحابه كان صدمة لمعاوية نفسه ، تردد في قتلهم أول الأمر ، ثم لما أمضى فيهم حكمه ظن أنه قد أبلى فأحسن البلاء . ولكن الأيام لم تكد تتقدم حتى عاوده الندم وأصابه قلق مُمض .

ويقول البلاذرى : إن معاوية كتب إلى زياد : « إنه قد تلجلج في صدري شيء من أمر حُجر . فابعث إلى رجلا من أهل المصر له فضل ودين وعلم » : فأشخص إليه عبد الرحمن بن أبي ليلى ، وأوصاه ألا يقبح له رأيه في أمر حُجر ، وتوعده بالقتل إن فعل . قال ابن أبي ليلى : فلما دخلت عليه رحب بى وقال : اخلع ثياب سفرك والبس ثياب حضرك . ففعلت . وأتيته فقال : أما والله لو ددت أنى لم أكن قتل حُجرا ، ووددت أنى كنت حبسته وأصحابه وفرقتهم في كور الشام فكفتنهم الطواغين ، أو مننت بهم على عشائرم . فقلت : وددت والله أنك فعلت واحدة من هذه الخلال . فوصلنى . فرجعت وما شئ أبغض إلى من لقاء زياد ، وأجعت على الاستخفاء . فلما قدمت الكوفة صليت في بعض المساجد ، فلما افتل الإمام إذا رجل يذكر موت زياد . فما سررت بشيء سرورى بموته .

بل زعم الرواة أن قتل حُجر كان له صدق حتى في أعماق دار معاوية . فقد يحدثنا البلاذرى : أن معاوية صلى يوما فأطال الصلاة وأمرأته تنظر إليه . فلما

فرغ من صلاته قالت له امرأته : ما أحسن صلاتك يا أمير المؤمنين لولا أنك قتلت حُجرا وأصحابه .

فقد كان قتل حُجْر إذا حدثاً من الأحداث الكبار . لم يشك أحد من الأخيار الذين عاصروا معاوية في أنه كان صدعاً في الإسلام ، بل لم يشك معاوية نفسه في أنه كان كذلك ، فهو لم ينس قط منذ كان إلى أن أقضت أيامه ، ثم هو لم يذكره قط كما ذكره في مرضه الذي مات فيه ، فقد كان يقول أثناء مرضه ، فيما زعم الرواة والمؤرخون : ويلي منك يا حُجْر ! وكان يقول كذلك : إن لي مع ابن عديّ يوماً طويلاً .

(٥٢)

وأمر آخر استحدثته معاوية في الإسلام فغير به السنة الموروثة تغييرا خطيرا ، وهو استخلاف ابنه يزيد بعده على سلطان المسلمين . ولم يكره المسلمون شيئا في الصدر الأول من أيامهم كما كرهوا وراثة الخلافة . فقد عهد أبو بكر إلى عمر ولم يخطر له أن يعهد إلى أحد من بنيه . وزجر عمر من طلب إليه أن يعهد لعبد الله ابنه . ولم يخطر لعثمان أن يعهد إلى أحد . ولا ينبغي أن يقال أعجل عثمان عن ذلك ، فقد لبث في الخلافة اثني عشر عاما . وأبي علي أن يستخلف وقال لأصحابه حين سأله ذلك : أترككم كما ترككم رسول الله . وسأله الناس : أيبايون الحسن ابنه ؟ فقال : لا أأمركم ولا أنهاكم .

وكان للمسلمون يذكرون الكسروية والقيصرية ، يريدون بذلك حكم القياصرة والأكاسرة ، ولم تكن وراثة الملك إلا لونا من الحكم الأجنبي . ولو وقف أمر معاوية عند هذا الحد ، لكان من الممكن أن يقال : اجتهد للناس فأخطأ أو أصاب . ولكنه قاتل عليا على دم عثمان من جهة ، وعلى أن يرد الخلافة شورى بين المسلمين . من جهة أخرى فلما استقام له السلطان نسي ما قاتل عليه ، أو أعرض عما قاتل عليه . ولما أراد مصلحة الحسن عرض عليه أن يجعل له ولاية الأمر من بعده ، فأبى الحسن ذلك واشترط فيما اشترط أن يعود الأمر بعد معاوية شورى بين المسلمين يختارون لخلافتهم من أحبوا . فقبل معاوية ذلك فيما قبل من الشروط .

فهو إذا كان يرى الشورى في أمر الخلافة قبل أن يستقيم له أمر الناس . وقيل أصل الشورى أثناء الصلح حين تم أمر الناس أن يستقيم له ، ثم نسي هذا كله بآخرة . ويقال إن المغيرة بن شعبة هو الذي ألقى في قلبه هذا الخاطر . فالإليه

وشاور فيه زياداً ، فأشار عليه بالأناة وبأن يصلح من سيرة يزيد .

وكان يزيد فتي من فتيان قريش صاحب لهو وعبث ، محباً للصيد مسرفاً على نفسه في لذاته ، مستهتراً لا يتحفظ ، وكان ربما أضاع الصلاة . فأخذهُ أبوه بالحزم ، وأغزاه الروم وأمره على الحج ، يمهّد بهذا كله لتوليته العهد . فلما رأى من سيرة يزيد ما أرضاه حزم أمره وأعلن تولية يزيد عهده ، وكتب في ذلك إلى الآفاق . فأجابه الناس إلى ما أراد . وهل كانوا يستطيعون إلا أن يمجّيوه إلى ما أراد . ثم استوفد الوفود من الأقاليم ، فوفدت عليه وأعلنت البيعة ليزيد ، وامتنع أربعة نفر من قريش ، هم الحسين بن عليّ ، وعبد الله بن عمر ، وعبد الله بن الزبير . وعبد الرحمن بن أبي بكر . فذهب معاوية إلى الحجاز معتمراً ولقي هؤلاء النفر ، فلم يبلغ منهم شيئاً بالوعد ولا بالوعيد . صارحه بعضهم والتوى عليه بعضهم الآخر . فغذّروهم عواقب الخلاف عن أمره إن أظهروه .

وزعم بعض المؤرخين أنه أقام على رءوسهم شرطاً حين خطب الناس ، وتقدم إلى هؤلاء الشرط في أن يضربوا عنق أيهم كذّبه فيما يقول . ثم خطب الناس فذكر بيعة يزيد بولاية العهد ، وأن الناس أجمعوا على قبول ما اختار لهم . وأن هؤلاء النفر من أعلام قريش وسادتها قد دخلوا فيما دخل الناس فيه . فبايع الناس وانصرف هؤلاء النفر يحلفون لمن لا مهم ما بايعوا ولا قبلوا .

وسواء أصبحت هذه الرواية أم لم تصح . فالشيء المحقق هو أن معاوية قد استكره هؤلاء النفر على الصمت بعد أن لم يستطع أن يستكرهم على البيعة . وهو بعد ذلك لم يؤامر الأمة فيمن اختار لخلافتها على أي نحو من المؤامرة ، وإنما شاور قوماً من خاصته والطامعين فيه فكلهم أغراه بذلك وحبّبه إليه . ولم يستطع أحد من خاصة الناس ولا من عامتهم أن ينكر على معاوية مما أراد شيئاً .

وكذلك استقر في الإسلام لأول مرة هذا الملك الذي يقوم على البأس والبطش والخوف ، والذي يرثه الأبناء عن الآباء ، وأصبحت الأمة كأنها ملك لصاحب

السلطان ينقله إلى من أحب من أبنائه ، كما ينقل إليه ما يملك من سائل المال وجامده .
وقد تمّ ذلك سنة ست وخمسين للهجرة ، أى قبل أن ينتصف القرن على وفاة رسول
الله صلى الله عليه وسلم . ورحمه الله الحسن البصرى فقد كان يقول فيما روى الطبرى :
أربع خصال كنّ في معاوية ، لو لم يكن فيه منها إلا واحدة لكانت موبقة : انزأوه
على هذه الأمة بالسفهاء حتى ابتزها أمرها بغير مشورة منهم ، وفيهم بقايا الصحابة
وذوو الفضيلة ؛ واستخلفه ابنه بعده سكيراً خيراً يلبس الحرير ويضرب بالطناير ؛
وادعأوه زياد ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الولد للفراش وللعاهر الحجر ؛
وقتلته خُمَيْر ، ويل له من حجر وأصحاب حجر ! ويل له من حجر وأصحاب حجر ! «
وما أريد أن أشارك الحسن فأقول : إن هذه الخصال كلها أو بعضها قد
أوبقته ، فأمر ذلك إلى الله وحده ، والله عز وجل يقول : (إن الله لا يغفر أن
يُشرك به ويفقر ما دون ذلك لمن يشاء) .

وليس يعنى الآن ما كان من أمر يزيد ، فلست أؤرخ ليزيد ولا أبحث عن
استئثاله للخلافة ، وإنما الذى يعنى هو أن معاوية قد أستحدث فى المسلمين بدعة
جديدة طالما أنكروها من قبل ، وهى توريث الملك . وكانت عاقبة هذه البدعة
وبالاً على المسلمين أى وبال ، فما أكثر ما استحل الملوك من الحارم ، وما أكثر
ما سفكوا من الدماء ، وأهدروا من الحقوق ، وضحوا بمصالح الأمة فى سبيل ولاية
العهد . وما أكثر ما كاد بعض الأمراء من أبناء الملوك لبعض فى سبيل هذا
التراث الذى لم يبيحه لهم كتاب ولا سنة ، ولا عرف مألوف من صالحى المسلمين .
وإنما القول فى معاوية وملكه قول رجل من خيار الصحابة أعترل الفتنة ،
ولم يشارك فيها من قريب أو بعيد ، وهو سعد بن أبى وقاص رحمه الله . فقد تحدث
البلاذرى عن رواته أنه دخل على معاوية فقال : السلام عليك أيها الملك . فضحك
معاوية وقال : ما كان عليك يا أبا إسحاق رحمك الله لو قلت : يا أمير المؤمنين .
فقال : أتقولها جذلان ضاحكا ؟ والله ما أحب أنى وليتها بما وليتها به .

(٥٣)

ولم يكن نشاط الخوارج أيام معاوية أقل ولا أخف من نشاطهم أيام علي ، وإنما مضوا على سنتهم تلك فلم يُريحوا ولم يستريحوا . وكان الخوارج أيام علي يخرجون من الكوفة ، فإذا تهيئوا للحرب لحق بهم إخوانهم من أهل البصرة . فأما أيام معاوية فقد نصب خوارج الكوفة لأمراء الكوفة ، ونصب خوارج البصرة لأمراء البصرة . وكان أمر الخوارج في الصدر الأول من ملك معاوية متصلاً ، ولكنه كان يسيراً كما كان في أيام علي . سار فيهم للغيرة وعبد الله بن عامر سيرة علي ، فكانا لا يهيجانهم إن سكنوا ، ولا يعرضان لهم بمكروه حتى يُظهروا خلع الطاعة وينشروا الفساد في الأمر . فلما صار الأمر إلى زياد في العراق اشتد في أمر الخوارج فلم ينتظر بهم أن يخرجوا ، وإنما احتاط لخروجهم قبل أن يكون ، فجعل يستقصي أمورهم ويتتبع أفرادهم حيث يكونون ، ويأخذ من قدر عليه منهم بالشبهة ويقتلهم بالظن .

وعرف الخوارج ذلك من أمره ، فاحتالوا في التخلص منه والاستخفاء من شرطه وعيونه . كما احتال هو في الظفر بهم والوصول إليهم . وكان بطشه بهم شديداً وكيده لم عظيماً . وقد أخاف زياد الناس جميعاً ، فاستتروا منه أشد الاستتار ، ومكروا به أعظم المكر .

وكثر القعود بين الخوارج في أيامه ، وظهر الخلاف بينهم أيضاً ، وانتشر مذهبهم أشد انتشار في طبقات من الناس لم يكن يبلغها من قبل . وتشجع النساء فلن إلى هذا المذهب وشاركن فيه ، وخرج بعضهن فيمن خرج من أهل الكوفة ، وتعرض بعضهن للقتل والمثلة في البصرة .

وكانت عاقبة الخوارج معروفة ، لا تكاد تخرج منهم خارجة في أحد المصريين

حتى يرسل إليها الأمير جنداً أكثر منها عدداً وأشد منها بأساً ، فيكون بين هذا الجيش وهذه الخارجة شيء من قتال ، ثم يعود الجيش إلى مصر وقد قتل الخارجة كلها أو أكثرها .

فكان خروج الخوارج فضيحة بالنفس ، يُقدمون عليها وهم عالمون بها ، مطمئنون إليها راغبون فيها . قد باعوا نفوسهم من الله واشتروا بها الجنة . فكان حزبهم حزب التضحية التي لا تنقضى ، وكانوا يرون قتلاهم شهداء . وكان خصومهم من الشيعة وأهل الجماعة يرونهم مارقين من الدين ، كما قال فيهم ذلك على مستنداً إلى الحديث المعروف . ولكن الأمراء الظالمين من ولاية معاوية جعلوا بعض هؤلاء الخوارج شهداء ، لا بالقياس إلى الخوارج وحدهم ، ولكن بالقياس إلى كثير غيرهم من الناس ، حين أخذوهم بالشبهة وقتلهم بالظنة ، وحين سلكوا في قتالهم سياسة القدر التي نهى عنها الإسلام أشد النهى ، كالذي كان من أمر أبي بلال مرداس بن أديّة الذي وقع قتله وقتل أصحابه موقع الحجة القاسية ، لا من الخوارج وحدهم بل من خلق غيرهم كثير . حتى لقد يحدثنا المبرد بأن الفرق تنافست في أبي بلال هذا ، عدته المعتزلة من أوائلهم ، وزعمت الشيعة أنه كان منهم . وما أشك في أن الأخير والصالحين من معاصريه رأوه رجلاً من أكرم المسلمين وأتقاهم .

وكان أبو بلال صاحب زهد في الدنيا وتنزه عنها ، مؤثراً للخير ناصحاً للمسلمين ، براً بمن عرف ومن لم يعرف من الناس ، وكان كثير العبادة قليل الخوض فيما يخوض الناس فيه عادة . شهد صفين مع عليّ ، وأنكر الحكومة وخرج مع أصحاب النهروان ، ثم اعتزل الشر وأقام في مصره بالبصرة خارجاً الهوى ، مشيراً على الخوارج ناقداً لبعض أعمالهم ، منكرراً لنشر الفساد في الأرض ، زارياً على اعتراض الناس وقتلهم بغير ذنب ، حتى إذا ولي زياد البصرة وخطب خطبته تلك البتراء ، كان الرجل الوحيد الذي أنكر عليه قوله « لآخذن البريء بالمسيء والصحيح

بالسقيم ، وذكره قول الله عز وجل (وإبراهيم الذي وفى ألا تزد وازرة وزر أخرى . وأن ليس للإنسان إلا ما سعى) ولكنه على ذلك أقام في مصره يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ويشيع الدعوة إلى الخير من حوله ، حتى هلك زياد وولى البصرة ابنه عبيد الله بن زياد ، فأسرف في تتبع الخوارج حتى أخافهم ، يرصد لهم المراسد ، ويُلقبهم في السجن ، ويمثل بمن قدر عليه منهم .

وكان أبو بلال محبباً إلى الناس بصلاحه وتقواه وحُسن سيرته ، وقد سُجن مرة فيمن سجن من الخوارج ، فأحبته سجنانه لما رأى من عبادته وحسن تلاوته للقرآن ، فكان إذا جن الليل أطلقه وربما أطلقه النهار أيضاً . فكان يُم بأهله ويعود إلى سجنه . وقد بلغه ذات يوم وهو مُطلق أن عبيد الله بن زياد أزمع قتل الخوارج المسجونين ، فلما أقبل الليل تنكر حتى عاد إلى سجنه ، وآثر القتل على أن يخون السجنان في نفسه ويعرضه لفضب السلطان .

وأخرجهم ابن زياد قتل منهم فريقاً وأطلق فريقاً بشفاعته من شفع فيهم من الناس . وكان أبو بلال ممن نجوا فاستأنف سيرته ، ولكن غيظه من ظلم السلطان كان قد بلغ أقصاه ، حتى إذا رأى ابن زياد قد أخذ امرأة خارجية فقطع يديها ورجليها وعرضها في السوق ، لم يطق صبراً على مجاورة الظالمين . فخرج في عدد قليل من أصحابه لا يتجاوزون الثلاثين ، ورسم لنفسه ولأصحابه برنامجاً واضح الحدود ، وهو أن يخرجوا منكرين للظلم داعين إلى العدل والإصلاح ، لا يستعرضون الناس ولا يستبيحون أموالهم ولا يفسدون في الأرض ولا ييدعون أحداً بقتال ، وإنما يدافعون عن أنفسهم إذا قوتلوا . ولحق بهم عشرة من أصحابهم فصاروا أربعين ، ومضوا في طريقهم فلقبهم أموال قد جاءت إلى ابن زياد من خراسان ، فأخذ بلال من هذه الأموال نصيبه ونصيب أصحابه ، كما كان يقسم عليهم في البصرة لو أقاموا ، وأُمن الرُّسل على أنفسهم وعلى ما يحملون ، وخلي بينهم وبين الطريق إلى البصرة .

وعرف ابن زياد خروجهم فأرسل في إثرهم أسلم بن زُرعة في ألفين من الجند فأتبعوهم حتى لقوهم بآسك . فدعوم إلى العودة والبقاء على الطاعة . فأبوا أن يعودوا إلى طاعة فاسق ظالم يأخذ بالشبهة ويقتل بالظنة ويشق على الناس في أموالهم وحرماهم . ثم أمسكوا عن جند ابن زياد لم يُبادوهم بشر حتى بدءوهم بالقتال . هنالك شدَّ أبو بلال وأصحابه على هؤلاء الجند شدة الشِّرة المستبسلين ، فهزموهم . ورجع أسلم بن زُرعة في أصحابه إلى البصرة مُستخزين . فلام ابن زياد أسلم في ذلك أشد اللوم . وعيَّره الناس بهذه المزية ، حتى تصايح به الصبيان في الطرقات يخوفونه أبا بلال . وقال قائل الخوارج في ذلك :

أَلَلَّا مُؤْمِنٌ فِيمَا زَعَمْتُ وَيَقْتُلُكُمْ بِآسَكٍ أُرْبَعُونَ
كَذِبْتُ لَيْسَ ذَلِكَ كَمَا زَعَمْتُ وَلَكِنَّ الْخَوَارِجَ مُؤْمِنُونَ
هُمْ الْفِتَّةُ الْقَلِيلَةُ قَدْ عَلِمْتُ عَلَى الْفِتَّةِ الْكَثِيرَةِ يُنْصَرُونَ
يشير إلى قول الله عز وجل : (وَكَمُ مِنْ فِتَّةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِتَّةً كَثِيرَةً
بِإِذْنِ اللَّهِ) .

وأرسل ابن زياد إلى أبي بلال وأصحابه عبَّاد بن أخضر في أربعة آلاف . فلقوهم في بعض طريقهم وطلبوا إليهم العودة والبقاء على الطاعة . فردوا عليهم مثل ردِّهم على أسلم بن زُرعة ، وأنشَبَ عبَّاد معهم القتال . فقاتلوهم قتالاً عسيراً طويلاً ، حتى رأى أبو بلال أن صلاة العصر قد كادت تفوت القوم . فطلب إليهم المودة حتى يصلي الفريقان ، وأعطاه عبَّاد ما طلب . وأقبل الفريقان على صلاتهما . ولكن عبَّاداً عَجَّلَ صلاته وصلاة أصحابه أو قطعها . وشدَّ على الخوارج فألفاهم في صلاتهم بين قائم وراكع وساجد . فقتلهم جميعاً لم ينحرف قتاله أحد منهم إيثاراً للصلاة على القتال . ووقع هذا النذر من هذه الفتة الضخمة على هذا العدد اليسير وقتلهم وهم يصلون في قلوب الناس أسوأ موقع . فأما الخوارج فهاجوا له وجدُّوا في النار لإخوانهم . وأما عامة الناس فكفروا ثم صبروا على ما يكرهون .

أكان المسلمون راضين عن سياسة معاوية أم كانوا عليها ساخطين !
ما ينبغي أن نلقى هذا السؤال ونحن ننتظر الجواب عليه من المتأخرين من أهل
الفرق ، فهو لاء يتأثرون بمذاهبهم أكثر مما يتأثرون بحقائق التاريخ . وإنما الشيء
الذى ليس فيه شك ، وهو أن الذين عاصروا معاوية من المسلمين في شرق الدولة
وغيرها ، لو رُدَّت إليهم أمورهم وطلب إليهم أن يختاروا لأنفسهم إماماً ، وأن
يختاروه أحراراً غير مستكرهين ولا مُبتغين شيئاً إلا صلاح دينهم وديارهم ، لما اختاروا
معاوية بحال من الأحوال ؛ لأنهم باوا سياسته وخبروا عماله وراؤا أن أمورهم تصير
إلى شر عظيم ، إذا قاسوها إلى ما كانت عليه في تاريخهم القريب . فهم يحكمون
بالخوف لا بالرضى ، ويساسون بالرجب والرهب ، لا بما ينبغي أن يُسأس به المسلمون
من كتاب الله وسنة رسوله ، وأموالهم العامة ليست إليهم وإنما هي إلى ملكهم
وولائهم يتصرفون فيها على ما يشتهون ، لا على ما يقتضيه الحق والعدل والمعرف .
فالصلوات الصخمة تُعطى لكثير من الناس تشجيعاً لبعضهم على المضي في
الطاعة والإذعان ، وإغراء لبعضهم الآخر بالسكوت عن الجهر بالحق والقيام بدونه .
أشراف الحجاز غارقون في الثراء من هذه الصلات ، التي تشتري بها طاعة ضعفائهم
ويشتري بها سكوت أقويائهم . وأهل الشام غارقون في الثراء موسّع عليهم في
السلطان ، لأنهم جند الملك وحماة دولته . وأهل العراق مضطهدون لأنهم بين
شيعة لعلى وبين خارج على الجماعة ، وبين قوم آخرين يُصنع بهم ما يُصنع بأهل
الشام والحجاز . وأهل الأقطار الأخرى مستغلون مستذلون ، تجبي منهم الأموال
لتحمل إلى الشام فتنفق فيما يجب الملك أن يتفقا فيه .
ودماؤهم ليست حراماً على الملك ولا على عماله ، وإنما يستحل منها الملك
والعمال ما حرم الله ، لا إقامةً لحدود الدين ، ولكن تثبيتاً لسلطان الملك .
وما أشك في أن معاوية كان داهية من دهاة العرب وعبرياً في السياسة ، ولكن
المسلمين الذين عاصروه قد عرفوا قبله أئمة جمعوا ، إلى العبقرية في السياسة والدهاء

فى قهر العدو والكيد له ، عدلاً بين الناس ونصحاً لهم وصيانة لأموالهم وعصمة
لديانهم ، لم يخالفوا عن الدين ولم ينحرفوا عنه قيد شعرة .
وما أشك كذلك فى أن الظروف التى أحاطت بمعاوية قد أعانتة أو أضطرتة
إلى سياسته تلك ، ولكنى كما قلت غير مرة : لا أحاول الحكم لمعاوية أو الحكم
عليه ، وإنما أحاول أن أتعرف حقائق الحياة فى أيامه . ومن هذه الحقائق حقيقة
لا ينبغي أن نهملها أو ننسك فيها ، وهى أن المسلمين بعد الفتح ، وبعد أن قوى
اتصالهم بالأمم المغلوبة وخاطوهم فى دقائق حياتهم ، كانوا بين اثنتين : إما أن
يغيروا طبائع هذه الأمم كلها ويفرضوا عليها طبائعهم ، وليس إلى هذا سبيل ، فأمور
الناس لا تيجرى على هذا النحو ، وهى لم تجر عليه فى وقت من الأوقات . وإما أن يغير
المغلوبون طبيعة الغالبين ويفرضوا عليهم طبائعهم الأعجمية المتحضرة ، وهو شئ
كذلك لا سبيل إليه ، لم نره كان فى وقت من الأوقات .

فلم يبق إلا شئ ثالث هو المنزلة المتوسطة بين هاتين المنزلتين ، هو أن يعطى
المسلمون المغلوبين شيئاً من طبائعهم ، ويُعطى المغلوبون للمتصرين شيئاً من
طبائعهم أيضاً . وتنشأ من ذلك طبيعة قوام بين الطبعيتين ، ليست بالإسلامية
الخالصة ، أو قل ليست بالإسلامية العربية الخالصة ، ولا بالرومية أو الفارسية
الخالصة ، ولكنها شئ بين ذلك .

ولم تكن الفتنة الكبرى ، التى عرضنا لها فى هذا الجزء وفى الجزء الذى سبقه من هذا
الكتاب ، إلا صراعاً بين هذه الطبيعة الإسلامية العربية ، وطبائع الأمم المغلوبة
التي ظهر عليها المسلمون .

كان الإسلام يريد أن يحمل الناس على طريق من العدل والقسط والحرية ،
لا يشقى فيها أحد لقر أو ضعف أو خمول ، ولا يسمد فيها أحد لقوة أو ثراء أو نباهة
شأن ، وإنما يعيش الناس فيها كراماً قد وفرت عليهم حقوقهم المعروف ، ليس
فيها تفوق أو امتياز إلا بالدين والتقوى وحسن البلاء .

وكان الإسلام يريد أن يكون الخلفاء والولاة أمناء للناس على حقوقهم وأموالهم ومراقبتهم ، يدبرونها على ملأ منهم وعن مشاورة ومؤامرة ، ويُبصونها في غير تجبر ولا تكبر ولا أثرة ولا استعلاء ، ويدبرونها كذلك لا على أنهم سادة يمتازون من الناس بأى لون من ألوان الامتياز ، بل على أنهم قادة يثق الناس بهم ويطمثون إليهم ويرونهم كُفاة للقيام على أمورهم ، فيعهدون إليهم بهذه الأمور عن رضى واختيار ، لا عن قهر أو استكراه ، ثم يراجعهم في هذه الأمور من شاء منهم أن يراجعهم فيها . فإن استبان لهم أنهم أخطئوا كان الحق عليهم أن يعودوا إلى الصواب ، وإن استبان لهم أنهم انحرفوا كان من الحق أن يستقيموا على الطريقة . وعلى هذا النحو الذى كان الإسلام يريد من أنحاء الحكم ومن أنحاء الصلة بين الحاكمين والمحكومين مضى النبي صلى الله عليه وسلم ، حتى إذا اختاره الله لجواره مضى خلفاؤه على سنته لم ينحرفوا عنها إلا قليلا من أمر عثمان رجه الله ، حين غلبه بنو أمية على رأيه ، وما أكثر ما راجعه الناس في ذلك فصار إلى ما أحبوا وأعطى النصفة من نفسه ومن عماله غير مرة . وأعلن التوبة أو استغفر بمشهد من المسلمين ، وعلى منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم .

فقد كان عثمان يريد الحق فيقدر عليه أحيانا ويعجز عنه بعض عماله وخاصته أحيانا أخرى . وكان الحق أن عثمان لم يتمد تجبرا ولا تكبرا ولا استعلاء ولا استئثارا ، وأقصى ما يمكن أن يقال فيه أنه أخطأ أحيانا غير عائد إلى الخطأ . وعلى رغم هذا كله ثارت به طائفة من المسلمين وطلبت إليه أن يخلع نفسه ، بعد أن ظهر أنه لا يحسن مقاومة الطغاة من خاصته وعماله . فلما أبى أن يخلع نفسه قتله .

وسار على سيرة الشيخين وعسى أن يكون قد تخرج في بعض أمره أكثر مما كان الخلفاء الذين سبقوه يتخرجون . فقتلوه في أن يقسم في الناس كل ما ورد عليه من المال ، وأن يرى الناس بيت مالم بين حين وحين خالياً من البضياء والصفراء . قد كنس ورش ، وقام أمينهم فيه فصلى ركعتين . وعلم الناس أن

أمنهم لم يحتجز من دونهم شيئاً ولم يستأثر عليهم بشيء. وكان لعليّ مال قبل أن يلى الخلافة يُغلّ عليه دخلاً حسناً . فخرج منه وجعله صدقة وفارق الدنيا ولم يترك فيها إلا مئآت من دراهم ، اقتصدها من عطائه ليشتري بها خادماً ، كما قال الحسن حين خطب الناس بعد موت أبيه . ولسنا نعلم أن أحداً من الخلفاء الأربعة قتل مسلماً بالشبهة أو عاقبه على الظنة ، وإنما نعلم أنهم كانوا يقتصون من عملهم ، وأن عثمان أقام الحد على الوليد بن عُقبة ، عامله على الكوفة ، حين شهد الشهود عليه أنه شرب الخمر ، وأن عمر أقام الحد على أحد بنيهِ حين شهد عليه بشرب الخمر أيضاً . وأنه هم برّجُم المغيرة بن شعبة ، لولا أن للجلج زياد في الشهادة بين يديه ، فدرأ الحد بالشبهة .

كل هذا وأكثر من هذا كان يصنعه الخلفاء السابقون . فأين نحن من هذا كله أو بعضه ؟ وقد زعم الرواة أن معاوية سأل ابنه يزيد ذات يوم عن السياسة التي يريد أن يخطتها لنفسه . فزعم له أنه يريد أن يحاول سياسة عمر . فضحك معاوية وقال : هيهات ! لقد حاولت سيرة عثمان فلم أستطعها فكيف بسيرة عمر .

والشيء الذي ليس فيه شك هو أن أحداً من الخلفاء السابقين لم يأخذ السلطان بالسيف ، ولم يقتل حُجراً ولا أشباه حجر ، ولم يورث الخلافة أحد بنيهِ ، ولم يستلحق زياداً أو أشباه زياد ، ولم يقل ما قال معاوية ذات يوم بمحض صمعة ابن صُوحان : « الأرض لله ، وأنا خليفة الله ، فما أخذت فلي وما تركته للناس فبالفضل مني » . إلا ما كان من عثمان حين زعم على المنبر أنه سيأخذ من بيت المال حتى يرضى وإن رغبت أنوف . فقال له عمار بن ياسر : أشهد أن أنفى أول راعٍ . وقال له عليّ : إذن تمنع من ذلك . وقد رد صمعة بن صُوحان على معاوية بما يشبه كلام عليّ فقال : ما أنت وأقصى الأمة في ذلك إلا سواء . ولكن من ملك استأثر . فنضب معاوية وقال : لهمت . قال صمعة : ما كل من هم فعل . قال : ومن يحول بيني وبين ذلك .

قال صمصمة : الذى يحول بين المرء وقلبه ، وخرج وهو ينشد قول الشاعر :

أُرِيفُونِي إِرَاغَتْكُمْ فَأِنِّي وَحَدَقَةٌ كَالشَّجَا تَحْتَ الرَّيْدِ

على هذه السياسة سخطت الشيعة ، وعارضت فى كثير من الجلبة حتى قُتل منها حُجْر وأصحابه ، وعلى هذه السياسة سخط الخوارج ، وعارضوا بسيوفهم وألستهم قَتَلُوا وَقَتَلُوا . وعلى هذه السياسة سخط الصالحون من أصحاب رسول الله والتابعون لهم بإحسان ، ولكنهم كانوا ينكرون فى أنفسهم ، وربما هجموا ببعض التكبر . وكان عامة المسلمين ، الذين يرون هؤلاء الصحابة والتابعين ويسمعون منهم ، ينكرون مثلهم ويُجمِعون . ومن يدرى لعل معاوية نفسه كان ينكر كثيراً من أمره ، حين يثوب إليه فضل من حمله وعقله ، فيذكر سيرة رسول الله وخلفائه ويوازن بينها وبين سيرته .

ويحدثنا المؤرخون بأن معاوية لم يثلقَ للوت مطمئناً إليه حين ألمَ به ، وإنما كان يتوجع ويُظهر الجزع ويكثر من ذكر حُجْر ، ومن ذكر إسرافه فى أموال المسلمين . ومع ذلك فقد استقبل المسلمون بعد معاوية ملوكاً وُدُّوا حين بلوا سيرتهم لو أن معاوية عاش لهم إلى آخر الدهر . وكان ابنه يزيد أول هؤلاء الملوك .

(٥٤)

قد كان معاوية رجلاً نشأ نشأة قرشية جاهلية ، فيها كثير من الشطف الذى ليس منه بُدّ لقوم يسكنون وادياً غير ذى ذرع ، وإن غلّت لهم التجارة ربحاً كثيراً . ثم أسلم ورأى النبي صلى الله عليه وسلم وكتب له ، وتأثر بصحته وبصحبة من خالط من خيار المسلمين وأبرارهم ، وعمل لعمر فتأذب بكثير من أدبه . وكان لهذا كله أثره فى سيرته حين استقامت له الجماعة إلى حدٍّ ما ، حتى أحصيت عليه أغلاله ومخالفاته عن السنة الرشيدة التى ألفها المسلمون .

فأما ابنه يزيد فقد نشأ نشأة تباير هذه النشأة أشد التبايرة . ولد فى الشام فى قصر إماره كثير فيه الترف وكثر فيه الرقيق ، وورث عن أمه شيئاً من بدواة كُلب وغلظتها ، وعن أبيه شيئاً من ذكاء قریش ودهائها وسعة حيلتها وحجها للمال والتسلط ، وتهالكها على اللذة حين تُتاح لها الوسائل إليها . فشبّ فتى من فتيان قریش لم يعرف خشونة ولا شظفكاً ، ولم يتكف لحياته اكتساباً ، ولم يعرف فى أثنائها شقاء ولا عناء ، ولم يبذل جهداً إلا فى سبيل ما يرضيه ويلهيه .

فكانت سيرته حين ولى أمر المسلمين مناقضة لسيرة أبيه أشد المناقضة ، ثم مناقضة بعد ذلك لسنة النبي وخلفائه الراشدين أشد المناقضة أيضاً .

كان قبل ولايته لمهد أبيه مسرفاً على نفسه فى طلب اللذة والعكوف عليها والاستهتار بها ، حتى كثر حديث الناس فيه ، وحتى أشار زياد عليه أن يتحفظ ويحتاط ، وأشار على أبيه أن يأخذه بسيرة أرشد من سيرته ومذهب فى الحياة يلائم ما كان يرشحه له من ولاية العهد والتهوض بعده بأمر هذه الدولة الضخمة . فأخذه أبوه بشيء من الحزم وأغراه ببلاد الروم ، وتبع سيرته على نحو ما ، ولكنه لم يبلغ من تأديبه وتقويمه ما أحب ، كان مشغولاً عنه بسياسة

الدولة ، وكان الفتى مشغولاً عن أبيه بسياسة شهوته الجامحة .

وقد مات أبوه وهو عنه بيد ، حتى احتاج الضحاك بن قيس إلى أن يقوم مقامه ، فعمل موت معاوية إلى الناس ونهوض ابنه يزيد بالأمر من بعده .

ثم أقبل الفتى فتلقى دولة عريضة غنية معقدة السياسة ، لم يبذل في تشييدها جهداً ، ولم يحتمل في تأييدها مشقة ولا عناء . وقد أقبل على الملك دون أن ينصرف إليه عن لذاته أو يقلع عما كان عاكفاً عليه من العبث والاهو والمجون . أقبل على الملك واثقاً بأن الدنيا قد أذعنت له ، وبأن أموره ستجرى على طريق سواء . ولم ينس إلا شيئاً واحداً ، وهو الجهد الضيف الذى بذله أبوه لتستقيم له هذه الدنيا ولحفيد ملكها لابنه .

ولم يكن يزيد يحتمل أن يلتوى عليه أحد بطاعة ، وإنما كان يرى أن طاعته حق على الناس جميعاً ، فن التوى بها عليه فليس له عنده إلا السيف . وقد عرفت أمر أولئك نفر الذين أكرههم معاوية إكراهاً على أن يسكتوا عن بيعته بولاية العهد ، حين لم يستطع أن يحملهم على قبولها . وقد كانوا أربعة ، مات منهم واحد قبل معاوية ، وهو عبد الرحمن بن أبى بكر ، وبقى منهم ثلاثة فى المدينة هم : الحسين بن على وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عمر .

فأما الحسين وأبن الزبير فقد اعتلا بالبيعة ليزيد على الوليد بن عتبة حين طلبها إليهما ، وجعلا يراوغانه ويستهلانه حتى فرّا منه ليليل لاجئين إلى مكة . وأما عبد الله بن عمر فلم يكن يجب أن يفارق جماعة الناس . فبايع مع عامة أهل المدينة ، وقد كانت بين يزيد وبين ابن الزبير خطوط طوال يقال لا ينفينا من أمرها شيء فى هذا الكتاب ، وهى بعد لم تنقض بموت يزيد ، بل لم تنقض حتى أرهقت جماعة المسلمين من أمرها عسراً .

وأما الحسين بن على فقد أقام بمكة رافضاً بيعة يزيد . وجعلت الرسل تتصل بينه وبين شيعة أهل البيت فى الكوفة ، وهم أكثر أهلها . وقد استجابت هذه

الشيعة للحسين . و يقول المؤرخون إنها هي التي بدأت فدعته إلى أن يأتي الكوفة ليكون إمامهم فيما أزمعوا من خلع يزيد وإخراج عامله النعمان بن بشير . وقد كثرت هذه الكتب وكثر الذين أمضوها من أشراف الناس وروس القبائل وقراء المصر ، حتى منحها الحسين كثيراً من عنايته . وأراد أن يستقصى أمر هؤلاء الناس ، فأرسل ابن عمه مسلم بن عقيل إلى الكوفة ليلقي أهلها ويعلم عليهم ، فإن أنس منهم ثبة صادقة وعزيمة مصممة على الخروج ونصحا لآل علي أخذ منهم البيعة مستسراً بذلك ، حتى إذا رأى أن قد بايعه منهم من يستطيع أن ينهض بهم إلى ما يريد من خلع يزيد كتب إليه بذلك ، ليرحل إلى الكوفة ، فمضى الفتى متكرهاً ولقي في طريقه بعض الجهد ، فكتب إلى الحسين يستغفیه . فأبى الحسين أن يعفيه ، وسار الفتى حتى أتى الكوفة .

فاستخفى بأمره عند بعض أهلها وجعل يلقي وجوه الناس وروساءهم حتى إذا استوثق منهم جعل يأخذ البيعة عليهم للحسين . وعرف النعمان بن بشير بعض ذلك ، فلم يحاول أن يصل إلى مسلم ولا أن يعنف بالناس ، وإنما سار فيهم سيرة رجل من أصحاب النبي ، سار سيرة علي في الخوارج ، وسيرة المغيرة بن شعبه في الخوارج ، والشيعة جميعاً . وجعل يرفق بهم وينصح لهم ، ويحجب إليهم العافية ويدعوهم إلى الوفاء بما أعطوا على أنفسهم من البيعة ليزيد ، ويأبى على خاصته الذين كانوا يأمرونه بالحزم ، حتى كتب كاتبهم بالأمر كله إلى يزيد فلم يكذب يزيد يعرف ذلك من أمرهم حتى استشار سرجون مولى أبيه . فأشار عليه بأن يضم الكوفة إلى ابن زياد عامله على البصرة ، ويأمره بالشخص إليها من فوره ، ففعل . وأقبل عبيد الله بن زياد إلى الكوفة فدخلها ، وقد اضطرب أمر المصر اضطراباً شديداً ، حتى اضطرب النعمان بن بشير إلى أن يلزم قصر الإمارة لا يكاد يخرج منه . فنهض ابن زياد بالأمر في حزم لا يعرف أناته ولا بقية ولا تردداً ، وكان مسلم بن عقيل قد أخذ البيعة على أكثر من ثمانية عشر ألفاً ، وكتب

بذلك إلى الحسين وأُلح عليه في القدوم إلى الكوفة .

ولم يكد ابن زياد يستقر في سلطانه الجديد حتى طلب مُسلماً سرّاً وعلانية ، وجَدَّ في الطلب حتى عرف مكانه عند رجل من أشراف مذبح يقال له هانيء ابن عروة . فلم يزل بهانيء هذا حتى أحضره بين يديه ، ثم لم يزل به حتى قرّره بأن مُسلماً تختبئ في داره ، ثم حبسه وهاج الناس لحبسه فلم يبلغوا بهياجهم شيئاً . وثار مسلم آخر الأمر ونادى بشعاره ، فثارت معه ألوف من أهل الكوفة ، ففضوا حتى بلغوا المسجد ولكنهم لم يثبتوا ، ولم يكد الليل يتقدم حتى كانوا قد تفرقوا عن الفتى وتركوه وحيداً يهيم في سِكَك المدينة يلتمس داراً ينفق فيها بقية الليل . وقد جرى به عبيد الله بن زياد آخر الأمر قتلُه في أعلى القصر وألقى رأسه ، ثم ألقى جسمه إلى الناس . وقتل هانيء بن عروة ، وصلب القتيلين معاً ليجعلهما نكالا .

(٥٥)

وقد وصل كتاب مسلم إلى الحسين بمكة ، فجعل يتأهب للمسير إلى الكوفة ، وجعل الناس يلحون عليه في ألا يفعل . يخوفونه بأس يزيد وبطش ابن زياد وغدر أهل الكوفة . ونصح له ابن عباس في أن يمضى إلى اليمن فيقيم في شعب من شعابها بعيدا عن يد السلطان وقرىبا من شيعته هناك . ونصح له عبد الله بن جعفر ، ورفق به عامل يزيد على مكة سعيد بن العاصي ، فأرسل في إثره من يلح عليه في الرجوع إلى مكة ، ويؤمته على نفسه وماله وأهل بيته ويرغبه في الصلوات ، ولكن الحسين مضى لوجهه ولم يمض وحده ، وإنما احتمل معه أهل بيته ، وفيهم النساء والصبيان . ولم يسمع لمشورة ابن عباس الذى أشار عليه إن لم يجد بدا من المسير أن يترك أهل بيته وادعين آمنين ، وأن يدعوهم إليه إن استقامت له الأمور ، ولكنه أبى . وما أراه أبى عناداً أو ركوباً لرأسه ، وإنما كان يعلم أن يزيد سيأخذه بالبيعة أخذاً عنيفاً ، فإن بايع غش نفسه وخان ضميره وخالف عن دينه ، لأنه كان يرى بيعة يزيد إثمًا ، وإن لم يبايع صنع به يزيد ما يشاء .

ولم يكن الحسين مخطئاً فيما قدّر ، فهو قد عرف ما كان من غضب يزيد على ابن الزبير حين امتنع عن البيعة . وأقسم ألا يرضى حتى يحمل إليه ابن الزبير في جامعة يقاد إليه كما يقاد الأسير . ولم يخطئ الحسين حين أبى أن يترك أهل بيته بالحجاز ، فلم يكن يأمن أن يأخذهم يزيد بمسيره هو إلى العراق منابذاً للسلطان .

وقد مضى مع الحسين نفر من بنى أئيه ومن بنى أخيه الحسن ، واثنان من بنى عبد الله بن جعفر ، ونفر من بنى عمه عقيل ، ورجال آخرون حرصوا على أن ينصروه . ولما رأت الأعراب قدومه إلى العراق منابذاً ليزيد طمعوا في صحبته وانتظروا منها الخير ، فتيهه منهم خلق كثير .

ودنا الحسين من العراق وقد أُرصد ابن زياد له الأرصاء ، وأُتر رجلا من
أشراف الكوفة ، يقال له الحُرّ بن يزيد ، على ألف من الجند ، وأمرهم أن يلتقوا
الحسين في مقدمه ذاك فيأخذوا عليه طريقه ويحولوا بينه وبين الذهاب في أى
وجه من وجوه ، الأرض ولا يفارقوه حتى يأتهم أمره . ولما عرف الأعراب أنها
الحرب تفرقوا عنه ، فلم يبق معه منهم أحد .

ولقي الحسينُ الحرّ بن يزيد في أصحابه ، فلما علم علمهم أراد أن يعظّمهم ويدكرهم ،
فسمعوا منه ورضوا قوله ، ولكنهم لم يطيعوه وإنما اطاعوا أميرهم ابن زياد . ثم ندب
ابن زياد لحرب الحسين رجلا من أقرب الناس إليه ، هو عمر بن سعد بن أبي وقاص
فاستعناه عمر فلم يُعفه . وأرسل معه جيشاً من ثلاثة آلاف أو أربعة آلاف ، ففضى
عمر حتى لقي الحسين فسأله : فيم قدم ؟ قال الحسين : كتب إلى أهل مصر يستقدموني
ويبدلون لى نصرهم ، وأظهر كتبهم لعمر . فعرضت هذه الكتب على بعض من
أمضاها ممن حضر . فكلهم أنكرها . وكلهم جحدّها مقسماً أنه لا يعلم من أمرها شيئاً .
وقد عرض الحسين على عمر أن يختار خصلة من ثلاث ، فيما أن يخلّوا بينه وبين
طريقه إلى الحجاز ليعود إلى المكان الذى جاء منه ، وإما أن يسيروه إلى يزيد بالشام ،
ليكون بينه وبين يزيد ما يكون . وإما أن يخلّوا بينه وبين الطريق إلى نجر من
ثغور المسلمين ، فيكون هناك كواحد من الجند الذين يرابطون بإزاء العدو ، له مثل
ما لهم من العطاء وعليه مثل ما عليه من الجهاد . فأما عمر بن سعد فرضى : وقال
أوامر ابن زياد ؟

وكتب إلى ابن زياد بما عرض عليه الحسين ، فأبى إلا أن ينزل الحسين على
حكمه ، وكتب بذلك إلى عمر ، وأرسل الكتاب إليه مع شمير بن ذى الجوشن ، وقال
له : أقرئه الكتاب وانظر ما يصنع ، فإن نهض لقتال الحسين فأقم معه قريباً عليه حتى
يفرغ من أمره ، وإن أبى أو تناقل فاضرب عنقه وكن أمير الجيش . ولم يكد عمر بن سعد
يقرأ كتاب ابن زياد ويعلم ما أمر به حامل الكتاب حتى نهض لقتال الحسين ،

وطلب إليه أن ينزل على حكم ابن زياد . فأبى الحسين وقال : أما هذه فنن دونها الموت . ثم زحف عمر يمشيه على الحسين وأصحابه ، وكانوا اثنين وسبعين رجلاً ، فقاتلهم أكثر من نصف النهار . وأبلى الحسين وبنو أبيه وبنو عموته ومن كان معه من أنصاره القليلين أعظم البلاء وأقساه ، فلم يُقتلوا حتى قتلوا أكثر منهم . ورأى الحسين الحنة كاشنح ما تكون المحن ، رأى إخوته وأهل بيته يُقتلون بين يديه وفيهم بنوه وبنو أخيه الحسن وبنو عمه ، وكان هو آخر من قُتل منهم بعد أن تجرع مرارة الحنة فلم يبق منها شيئاً .

وكان نفر يسير من أصحاب عمر بن سعد قد ضاقوا برفض ابن زياد ما عرض عليه الحسين من الخصال ، ففارقوا جيشهم وانضموا إلى الحسين ، فقاتلوا معه حتى قُتلوا بين يديه . ونظر المسلمون فإذا قوم منهم — على رأسهم رجل من قريش من أبناء المهاجرين ، أبوه أول من رمى بسهم في سبيل الله ، وأحد العشرة الذين شهد النبي لهم بالجنة ، وقائد المسلمين في فتح بلاد الفرس ، وأحد الذين اعتزلوا الفتنة فلم يشاركوا فيها من قريب ولا من بعيد — نظر للمسلمون فإذا قوم منهم ، عليهم هذا القرشي عمر ابن سعد بن أبي وقاص ، يقتلون أبناء فاطمة بنت رسول الله ، ويقتلون أبناء علي ، ويقتلون ابني عبد الله بن جعفر بن أبي طالب الطيار شهيد مؤتة ثم يحزّون رءوسهم ثم يسلبونهم ، ويسلبون الحسين حتى يتركوه متجرداً بالعراء ، ويصنعون بهم ما لا يصنع المسلمون بالمسلمين . ثم يسبون النساء كما يسبي الرقيق ، وفيهم زينب بنت فاطمة بنت رسول الله ، ثم يأتون بهم ابن زياد فلا يكاد يرفق بهم إلا حياء واستخزاء ، حين قال لهم علي بن الحسين وقد كان صبيغاً وهم ابن زياد بقتله فقال له : إن كانت بينك وبين هؤلاء النساء قرابة فأرسل معهن إلى الشام رجلاً تقياً رفيقاً . هنالك ذكر عبيد الله أن أباه كان يدعى لأبي سفيان ، فاستحيا ولم يقتل الصبي ، وإنما أرسله مع سائر أهل الحسين إلى يزيد ، وقدم رءوس القتلى بين أيديهم وفيها رأس الحسين . وقد دخل به علي يزيد فوضع أمامه ، فجعل

ينكت في ثمره بقضيب كان في يده وينشد :

يَفْلَقْنَ هَامًا مِنْ رِجَالِ أَعَزَّةٍ عَلَيْنَا وَهُمْ كَانُوا أَعَقَّ وَأَظْلَمًا
وزعم الرواة أن أبا بَرَزَةَ صاحب النبي كان حاضر هذا المجلس ، فقال ليزيد :
لا تفعل هذا فربما رأيتُ شفقي رسول الله صلى الله عليه وسلم على هذا الثغر مكان
هذا القضيب ، ثم قام فانصرف .

وَأَدْخَلَ السَّبِيَّ عَلَى يَزِيدٍ فَأَغْلَظَ لَهُ أَوَّلَ الْأَمْرِ ، ثُمَّ لَمْ يَلْبَثْ أَنْ رَفَقَ بِهِمْ وَبَرَّاهُمْ
وَأَدْخَلَهُمْ عَلَى أَهْلِهِ ، ثُمَّ جَهَزَهُمْ بِمَدِّ ذَلِكَ إِلَى الْمَدِينَةِ وَرَدَّهُمْ إِلَيْهَا كَرَامًا .
والرواة يزعمون أن يزيد تبرأ من قتل الحسين على هذا النحو ، وألقى عبء هذا
الإنثم على ابن مُرْجَانَةَ عبيد الله بن زياد . ولكننا لانراه لأمّ ابن زياد ولا عاقبه
ولا عزله عن عمله كله أو بعضه . ومن قبله قَتَلَ معاوية حُجْرَ بْنَ عَدَى وَأَصْحَابَهُ
ثُمَّ أَلْقَى عِبْءَ قَتْلِهِمْ عَلَى زِيَادٍ وَقَالَ : حَمَلَنِي أَبُو سُبَيْةٍ فَأَحْتَمَلْتُ .

(٥٦)

وكذلك أصبح الشيعة نأراً عند الخوارج لأنهم قتلوا علياً غيلة ، وللخوارج عند الشيعة دُحُول لأن علياً قتل من قتل منهم في النهروان وفي غير النهروان من المواقع . وأصبح للشيعة نأران عند بني أمية ، لأن معاوية قتل حُجْبِراً وأصحابه ، ولأن يزيد قتل الحسين وأهل بيته وجماعة من أصحابه .

وكان بنو أمية يزعمون أن لهم عند الشيعة نأراً ، أو قل عند الشيعة والخوارج ، لما كان من قتل عثمان بأيدي الثائرين ، الذين وفي بعضهم لعليٍّ وخرج بعضهم عليه . ثم لبني أمية دُحُول أخرى عند عامة المسلمين ، لقتل من قتل منهم يوم بدر . وقد ذكر يزيد فيما زعم بعض الرواة ، هذه الدُحُول في غير هذا الموطن حين أنشد بعد وقعة الحرة :

ليت أشياءي ببدٍرٍ شهوداً جَزَع الخُزَج من وقع الأسَل
ومها يكن من شيء قد أصبح الخلاف بين هذه الجماعات لا يقوم على تباعد الرأي في الدين وحده ، وإنما يقوم على الدُحُول والأوتار والسماء .

لكل جماعة من هذه الجماعات نأراً عند الجماعتين الأخريين . ومعنى هذا كله أن العصبية أصبحت أساساً من أسس الفتنة ، التي دفعت المسلمين إلى كثير من الشر ، والتي لم تَنقُصِ بقتل الحسين ولا بموت يزيد ، وإنما اتصلت بعد ذلك دهرًا طويلاً وبقيت آثارها في حياة المسلمين إلى الآن .

والشيء الذي ليس فيه شك ، هو أن أهل العراق لم يكونوا وحدهم هم الذين قروا القراية وابعدوا الدين ، كما قال لهم زياد في خطبته البتراء ، وإنما عمت الحنة بذلك أهل العراق وأهل الشام وأهل مصر وأهل الحجاز كما سترى .

وقد يقال إن الحسين قد نأر بيزيد ورفض بيعتهم ، ونأر إلى الكوفة يريد أن يخرج أهلها عن طاعته ويفرق جماعة الناس ، ويرد الحرب بين المسلمين إلى ما كانت

عليه أيام أميه . فلم يكن يزيد وأميره في العراق بادئين في الشر مثيرين للفتنة ، وإنما إذا عن سلطانها وحافظا على وحدة الأمة . وقد كان هذا يستقيم لو أن الحسين مضى إلى حربه مصمما عليها ، لا يقبل فيها مفاوضة ولا يقبل عنها رجوعا ، ولكن الحسين عرض خصاله الثلاث تلك التي عرضها . وكانت العافية في كل واحدة منهن ، فلو قد خلى بينه وبين الرجوع إلى الحجاز لماد إلى مكة التي لم يكن يحب أن تسفك فيها الدماء ، لأنها بلد حرام ، ولأنها لم تحلّ لرسول الله نفسه إلا ساعة من نهار . ولو قد خلى بينه وبين اللاحق يزيد لكان من الممكن أن يبلغ يزيد منه الرضى على أى نحو من الأنحاء ، أو أن يقيم عليه حجة ظاهرة لا تقبل مراء ولا جدالا . ولو قد خلى بينه وبين المسير إلى نهر من نهر المسلمين لكان رجلا من عامة الناس يجهاد العدو يشارك في الفتح ، لا يؤذى أحدا ولا يؤذيه أحد من المسلمين . ولكن أصحاب ابن زياد أبوا إلا أن يستذلوه ويستنزله على حكم رجل لم يكن الحسين يراه كفؤا ولا ندا . فلم يكن ما وقع من الشر إلا طغيانا وإسرافا في التجبر والبغى ، وكان ابن زياد ظن أنه سيبحث الفتنة من أصلها بقتل الحسين ، فيؤس الشيعية من أمرها ، ويضطرها إلى أن تنحرف عما كانت تعلم نفسها به من الآمال والمضى إلى الإذعان لما ليس بدّ من الإذعان له .

ولكنك ستري ، في غير هذا الجزء من أجزاء هذا الكتاب ، أن ابن زياد لم يزد الفتنة إلا استعارا ، وأن الشر يدعو إلى الشر . والدماء تدعو إلى الدماء ، وهذا الإسراف في القتل والتنكيل بالمقتولين وبمن تركوا من الأطفال والنساء . فقد سلب القتل وفيهم ابن فاطمة وأخفادها ، وسلب أبناء علي وغيرهم من أصحاب الحسين ، ونزع من النساء كل ما كان معهن من حلى وثياب ومتاع . واضطر يزيد بعد ذلك إلى أن يوضحهن ما أخذ منهن .

وكان على رحمه الله يتقدم إلى أصحابه في حروبه ألا يتبعوا هاربا ، ولا يجهزوا على جريح ، ولا يأخذوا من المنهزمين إلا ما أوجفوا به من خيل أو سلاح . وكان

الأمر يجرى على ذلك في صيفين . فسيرة ابن زياد هذه التي سارها في الحسين وأصحابه كانت بدءاً منكراً مما ألف للمسلمون حتى في فتحهم الشيعة . ثم هو لم يلق من يزيد في ذلك عقاباً ولا لوماً ، وإنما لقي منه رضى وإيثارا .

وقد تمت بهذه الموقعة محنة لعلى في أبنائه لم يمتحن بمثلها مسلم قط قبل هذا اليوم ، فقد قتل من بنيه الحسين بن فاطمة والعباس وجعفر وعبد الله وعثمان ومحمد وأبو بكر ، فهؤلاء سبعة من أبنائه قتلوا معاً في يوم واحد . وقتل على بن الحسين الأكبر وأخوه عبد الله ، وقتل عبد الله بن الحسن وأخواه أبو بكر والقاسم ، وهؤلاء الخمسة من أحفاد فاطمة . وقتل من بنى عبد الله بن جعفر الطيار محمد وعون . وقتل نفر من بنى عقيل بن أبي طالب في للموقعة ، بعد أن قتل مسلم بن عقيل في الكوفة كما رأيت .

وقتل غير هؤلاء سائر من كان مع الحسين من اللوالب والأنصار . فكانت محنة أى محنة للطالبين عامة وأبناء فاطمة خاصة . ثم كانت محنة أى محنة للإسلام نفسه ، خولف فيها عما هو معروف من الأمر بالرفق والنصح وحقق الدماء إلا بمحقها ، وانتهك أحق الحرمات بالرعاية ، وهى حرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم التى كانت تقرض على المسلمين أن يتحرجوا أشد التحرج ، ويتأثموا أعظم التأثم ، قبل أن يمسوا أحداً من أهل بيته .

كل ذلك ولم يمض على وفاة النبى صلى الله عليه وسلم إلا خمسون عاماً . فإذا أضفت إلى ذلك أن الناس تحدثوا فأكثرُوا الحديث ، وألحوا فيه بأن الحسن قد مات مسموماً لتخلص الطريق ليزيد إلى ولاية العهد ، عرفت أن أمور المسلمين قد صارت أيام معاوية وابنه إلى شرٍّ ما كان يمكن أن تصير إليه .

(٥٧)

ولم يلبث هذا الشكر أن أحدث آثاره الأولى ، ولم تكن أقل منه نكرا . فقد انتهت محنة الحسين إلى الحجاز فكانت صدمة لأهله وللصالحين منهم خاصة ، وجعل الناس يتحدثون بها ، فيكثرون الحديث وجعلوا يعظمون أمرها . ما أكثر ما تحدثت قلوبهم إليهم ، وما أكثر ما تحدث بعضهم إلى بعض حين كانوا يَخْلُون ، بأن سلطان يزيد قد أمعن في الخلاف عن أمر الله ، فلم تصبح طاعته لازمة ، بل أصبح الخروج عليه واجبا حين يمكن الخروج عليه .

وقد عظم في الحجاز أمر عبد الله بن الزبير ، وكثر أصحابه وأشياعه ، وجعل يزيد يَجِدُ في أن يفرغ منه كما فرغ من أمر الحسين وانتهى الخبر إلى يزيد بأن " أمر المدينة قد اضطرب ، وبأن أهلها يظهرون التكبر عليه ولا يَسْتَحْفُونَ به . فطلب إلى عامله أن يرسل إليه وفدا منهم ففعل ، وأقبل الوفد فلقبه يزيد أحسن لقاء ، ووصل أعضاده فأعطى كل واحد منهم خمسين ألفا . وظن أنه قد آسَى بإحدى يديه ما أفسد بالأخرى . ولكن الوفد يعودون إلى المدينة فيقولون لأهلها جبهة : جئناكم من عند فاسق يشرب الخمر ويضيع الصلاة ويتبع شهواته ويضرب بالطناير وتغنى عنده القيان .

وتصل هذه الأحاديث إلى عبد الله بن الزبير بمكة فيلهج يزيد أشد الهم ، ويضيف إليه من الشر والنكر والمواقات ما يشاء . ثم يثور أهل المدينة ويخرجون عامل يزيد ، ويؤمرون عليهم رجلا منهم هو عبد الله بن حنظلة العَسِيل ويحاصرون بني أمية . ويضطر يزيد آخر الأمر إلى أن يرسل إليهم النعمان بن بشير الأنصاري ليستصلح قومه ، فلا يبلغ النعمان منهم شيئا . فيرسل إليهم يزيد جيشا قوامه اثنا عشر ألفا من أهل الشام ، ويؤمر على هذا الجيش مسلم بن عقبة المُرِّي ، ويرسم له

خطة أولها حق وآخرها باطل، وهي أن يأتي المدينة فيدعو أهلها إلى الطاعة ويُعذر إليهم وينظر بهم ثلاثاً، فإن أطاعوا فذاك، وإن أبوا قاتلهم :

وإلى هنا لا يتجاوز يزيد ما ينبغي له من الحق في رد الخارجين عليه إلى طاعته . ولكن يزيد لا يكتفى بهذا وإنما يمضي إلى الباطل من خطته ، فيأمر مُسلماً إذا انتصر على خصمه من أهل المدينة أن يبيعها ثلاثاً لأهل الشام ، يصنعون بأهلها ما يشاءون وينهبون من أموالهم ومتاعهم ما يحبون . لا يخرج عليهم في شيء من ذلك ولا يحرم عليهم شيئاً منه .

وقد جاء مسلم إلى المدينة فقاتل أهلها بعد أن أعذر إليهم ، وقتل منهم في الموقعة خلق كثير . ثم أباح المدينة ثلاثاً لجنته قتلوا ونهبوا ، وأستباحوا من محارم الناس ما عصم الله . ثم أخذ من بقي من أهل المدينة بالبيعة ، لا على كتاب الله وسنة رسوله كما تعود المسلمون أن يبايعوا ، ولكن على أنهم خول ليزيد ، فمن أبي منهم هذه البيعة المنكرة أمر به فضربت عقته .

وكذلك عُصى الله وخولف عن الدين جهرة في مدينة النبي ، وظن يزيد وأعداؤه أنهم قد انتقموا بذلك لعثمان . ثم تحول الجيش عن المدينة إلى مكة فحاصروا فيها ابن الزبير ، ومات مسلم في الطريق . فقام بأمر الجيش بعده الحُصَيْن بن كُمَيْر التَّسْكُونِي . وقد شدد أهل الشام الحصار على مكة ، ثم لم يقفوا عند ذلك وإنما رموها بالجانيق ، وحرقت الكعبة ، واتصل الحصار حتى جاءهم موت يزيد ، فقفلوا راجعين إلى الشام دون أن يلتق أبْن الزبير منهم كيذا .

وكان في حصار ابن الزبير بمكة والمضى في هذا الحصار حتى يستسلم ابن الزبير متع ليزيد وأصحابه ، ولكن جيش يزيد أبى إلا أن يتهاك حرمة مكة كما اتهاك حرمة المدينة . وأسخط يزيد على نفسه بذلك أهل الحجاز وعامة المسلمين ، كما أسخطهم بقتل الحسين .

والتريب المنكر من هذا كله هو تجاوز الحد والتلو في الإثم . فقد كانت

السياسة تقتضى أن يقاتل الخارجون على يزيد حتى يقتلوا أو يفيتوا إلى طاعته .
 فأما المثلة وانتهاك الحرمات ففظائع لا ينكرها الدين وحده ، وإنما تنكرها السياسة
 أيضا ، وتنكرها السنة العربية المعروفة ، وهى بعد ذلك تحفظ الصدور وتملأ القلوب
 ضغينة وحقدا . وقد أحفظ يزيد قلوب أهل الجماعة أنفسهم بعد أن أحفظ قلوب
 غيرهم من الشيعة والخوارج .

ثم لم تكن عاقبة هذا كله على آل أبى سفيان إلا خروج المملك منهم وانتقاله
 إلى غيرهم . فقد مات يزيد ولما يملك إلا أربع سنين قتلته لذته أشنع قتلة . فقد
 كان ، فيما زعم الرواة ، يسابق قيرداً فسقط عن فرسه سقطه كان فيها الموت .

(٥٨)

وقد انتهت هذه الفتنة ، التي شبت نارها في المدينة سنة خمس وثلاثين بقتل عثمان ، إلى هذه المرحلة من مراحلها بعد أن اتصلت ثلاثين عاما أو نحو ذلك ، وبعد أن أثارَت من الخطوب الجسام ما رأيت ، وبعد أن سفك فيها ما سفك من الدماء ، وأزهق فيها ما أزهق من النفوس ، وابتُهِك فيها ما ابتُهِك من الحرمات ، وقُضِيَ فيها على سنة الخلافة الراشدة ، وفُرق فيها المسلمون شيعة وأحزابا ، وأسس فيها ملك عنيف لا يقوم على الدين وإنما يقوم على السياسة والمنفعة . وكان يظن ، حين استقام أمر هذا الملك لمؤسسه عشرين عاما ، أنه سيمضي في طريقه وادعاً مطمئناً مستقراً في بنى أبي سفيان دهرأ على أقل تقدير ، ولكنه لم يستقر فيهم إلا ريثما تحوّل عنهم .

ثم لم يتحول عنهم في يسر ولين ، لأن الفتنة لم تنقض بموت يزيد ، وإنما قطعت مرحلة من مراحلها ، ثم استأنفت عنفها وشدتها بعد موت يزيد ، فرضت المسلمين ودولتهم لخطوب ليست أقلّ جسامة ولا نكرا من الخطوب التي صورنا بعضها فيما قرأت من هذا الكتاب .

وقد أصبح للمسلمين مثل بعينه من هذه المثل العليا الكثيرة التي دعا إليها الإسلام ، وجعلت الفتنة تدور حول هذا المثل الأعلى لتبلّغه فلا تظفر بشيء مما تريد ، وإنما تسفك الدماء وتزهق النفوس وتنتهك المحارم وتفسد على الناس أمور دينهم ودينام . وهذا المثل الأعلى هو العدل الذي يملأ الأرض وينشر فيها السلام والعافية ، والذي تقطعت دونه أعناق المسلمين قرونا متصلة دون أن يبلغوا منه شيئا . حتى استيأس من قُربه بعض الشيعة ولم يستيأسوا من وقوعه ، فاعتقدوا أن إماما من أئمتهم سيأتي في يوم من الأيام فيملأ الأرض عدلا كما ملئت جورا .

والله حكمة أجرى عليها أمور الناس، والله بالغ أمره، قد جعل لكل شيء قدرا .
ونحن مصورون إن شاء الله فيما يلي من فصول هذا الكتاب بعض ما كان من
خطوب هذه الفتنة . وعسى أن يكون هذا قريبا .

كليه أزاركو أغسطس سنة ١٩٥٢

القاهرة مايو سنة ١٩٥٣

المراجع

يضاف إلى المراجع التي ذكرت في الجزء الأول من هذا الكتاب المراجع الآتية :

الفصول المهمة في معرفة الأئمة	للشيخ نور الدين علي بن صمد بن الصباغ
فرق الشيعة	أبو محمد الحسن بن موسى النوبختي
تاريخ الإسلام	شمس الدين محمد بن عبد الله الذهبي
مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين	الإمام أبو الحسن علي بن إسماعيل الأشعري
أعيان الشيعة	السيد محسن الأمين الحسيني العاملي
الأنهار الطوال	أبو حنيفة أحمد بن داود الدينوري
تثبيت الإمامة	الإمام القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل
بحار الأنوار	العلامة المجلس محمد بن باقر
الإمام علي بن أبي طالب	للأستاذ عبد الفتاح عبد المقصود
ترجمة علي بن أبي طالب	الأستاذ أحمد زكي صفوت
السياسة عند العرب	الأستاذ عمر أبو النصر
عقيدة الإمام	الأستاذ عباس العقاد
دعائم الإسلام	أبو حنيفة النعمان بن محمد

فهرست الكتاب

(١) - المسلمون بعد مقتل عثمان

تولى العاقبي أمور المدينة ٨ : ١٨ -	حاجتهم إلى إمام ٥ : ٥ - ١١
٢١	موقف الجيوش ٥ : ١٢ - ١٧
مبايعة على ٨ : ٢٢ - ١٠ : ١٨	قتلة عثمان ٥ : ١٣ - ٦ : ٣
على وقتله عثمان ٨ : ١٩ - ١١ : ٢٣	مواقف الجلة من المهاجرين والأنصار
عثمان مع ابن عمر حين قتل الهرمزان	٦ : ٤ - ٢٠
١٢ : ١ - ١٢	لم يكن للخلافة نظام مقرر ٦ : ٢٠ -
على وابن أبي بكر في مقتل عثمان	٧ : ١٨
١٢ : ١٣ - ٢٢	موقف على وطلحة والزبير ٧ : ١٩ -
	٨ : ١٧

(٢) - استقبال خلافة علي

موقف معاوية من على ١٤ : ٢٣ -	المسلمون بين خلافة عثمان وعلى ١٣ :
١٦ : ٢١	٢ - ١٦
موقف ابن أبي وقاص وطلحة والزبير	مقتل عمر ومقتل عثمان ١٣ : ١٧ -
من على ١٦ : ٣ - ١٧	١٤ : ١٠
شيء عن منزلة على ١٦ : ١٨ -	نفوذ الثائرين في المدينة ١٤ : ١١ -
١١ - ١٧	٢٠
رأى عمر فيه ١٧ : ١٢ - ٢٣	موقف العمال من على ١٤ : ٢٠ -
على والخلافة ١٧ : ٢٣ - ١٨ : ١٦	٢٣

(٣) - بنو هاشم والخلافة

كان العباس يرى عليها بها أخن ١٩ :	على والعباس يريانها لبنى هاشم ١٩ :
٣ - ١١	٢ - ٣

تخليف أهل الشورى عثمان وموقف على ٢١ : ١١ - ٢٢	كان أبو سفيان يراها على ١٩ ١١ - ٢٠ : ٩
على والخلافة بعد مقتل عثمان ٢١ :	عدم استماع على للعباس وأبي سفيان :
٢٢ - ٢٢ : ٣	٢٠ - ٢١ - ١٠ : ٣
موقف طلحة والزبير من على ٢٢ :	عهد أبي بكر إلى عمر وموقف على ٢١ : ٤ - ١١
٣ - ٢٣ : ٨	

(٤) — على والمال

٣ - ٩	مشورة ابن شعبة على على بثبيت
طلب على من معاوية البيعة ورد	معاوية على الشام ٢٤ : ٢ - ١٨
معاوية ٢٦ : ٩ - ٢٧ : ٧	على وعمال عثمان ٢٤ : ١٩ - ٢٥ : ٥
تجهز على لحرب الشام وما كان من	اختيار على لعالمه ٢٥ : ٦ - ٢٦ : ٣
طلحة والزبير ٢٧ : ٨ - ٢٠	معاوية وعامل على على الشام ٢٦ :

(٥) — المخالفون على على

عائشة وبيعة على ٢٨ : ١٥ - ٣٠	اعتزال نفر إلى مكة ٢٨ : ٢ - ٩
٢	عبد الله بن عمر ٢٨ : ٩ - ١١
موقفها في مكة ٣٠ : ٢ - ١١	طلحة والزبير ٢٨ : ١٢ - ١٣
لقاء المكين لعامل على ٣٠ : ١٢ -	عمال عثمان وكثير من بني أمية ٢٨ :
١٨	١٣ - ١٥

(٦) — المؤامرة

٨ - ٣٢ : ١	الاتفاق على الثأر لعثمان ورد الشورى
خروج عائشة ٣٢ : ٢ - ٩	للمسلمين ٣١ : ٢ - ٨
	الاستعداد للغارة على البصرة ٣١ :

(٧) — على والخلفاء من قبله

٧ - ٢٠	الخلاف عليه دونهم ٣٣ : ٢ - ٧
استعداد على للخروج إلى الشام ٣٣ :	رفض على لتبصحة الحسن ابنة ٣٣ :

١ : ٣٥	٥ : ٣٤ - ٢١
بين بيعة أبي بكر وعمر وبيعة على ٣٥ :	ما يؤخذ على امتناع معاوية عن البيعة
٥ : ٣٦ - ٣	١١ - ٦ : ٣٤
عبدل على عن المسير للشام للقاء طلحة	١٢ : ٣٤ : ١٢
والزبير وعائشة ٣٦ : ٦ - ١٦	١٧
	ما يؤخذ على عائشة ٣٤ : ١٨ -

(٨) - موقف الكوفة من عليّ

٢٠ - ١٣ : ٣٧	١٣ - ٢
تولية عليّ قرظة وإرساله من يستنفر	قعود أبي موسى عن نصره على ٣٧ :
الناس ٣٧ : ١٣ - ٢٠	

(٩) - موقف البصرة من عليّ

١٢ : ٢ - ٤٠ : ٣٩	١٤ - ٢ : ٣٨
حرب ابن حنيف لم ومقتل ابن جبلة	طلحة والزبير ٣٨ : ٢ - ١٤
١٢ : ٢ - ٤٠ : ٣٩	خطبة عائشة في الناس ٣٨ : ١٥ -
حال الناس مع طلحة والزبير ٤٠ :	٢ : ٣٩
١٠ : ٤١ - ١٣	

(١٠) - عليّ وأصحابه

٩ : ٤٤ - ١٦ : ٤٢	٤ - ٢ : ٤٢
مضى عليّ وصحبه إلى الحرب عن إيمان	ثقة عليّ بحقه ٤٢ : ٢ - ٤
٩ : ٤٤ - ١٦ : ٤٢	بيعة أصحابه لمن رضى ٤٢ : ٤ - ١٥

(١١) - السفارة بين عليّ وعائشة وصاحبها

٤ : ٤٧ - ٤ : ٤٦	٢١ - ٢
نقاش الناس بعضهم لبعض ٤٦ : ٤ - ٤٧	ابن الققاع رسول عليّ وعائشة ٤٥ :
٤ : ٤٧ - ٤ : ٤٦	

(١٢) - الحرب

١٨ - ٣ : ٥٠	١٧ - ٢ : ٤٨
تمرج الزبير من قتال عليّ وما كان	سعى ابن ثور لمنع الحرب ورد ابن
١٨ - ٣ : ٥٠	شبان عليه ٤٨ : ٢ - ١٧
مقتل الزبير وطلحة ٥٠ : ٣ - ١٨	التقاء الجمعين والحديث بين علي
	وطلحة والزبير ٤٨ : ١٨ - ٤٩ : ٧

(١٣) - وصف الحرب

٥ : ٥٢	أناة على وعدم تعجله الحرب ٥١ :
٩ - ٦ : ٥٢	٦ - ٢
حديث مقتل ابن ثور	حديث رفعه المصحف ٥١ : ٧ - ١٣
اشتداد القتال ثم عقر جمل عائشة	خروج عائشة على جملها ٥١ : ١٤ -
٥٢ : ١٠ - ٥٣ : ٢١	

(١٤) - بعد وقعة الجمل

أثر الواقعة في نفوس المسلمين ٥٥ :	توجه على لمن قتل ٥٤ : ٢ - ١٨
٢٢ - ٨	أمره في أعدائه وأسلابهم ٥٤ : ١٨ -
	٧٨ : ٥٥

(١٥) - على في البصرة

مدة إقامة على بالبصرة ٥٨ : ٧ - ٤	زيارة على لعائشة في دار الخزاعي
مثل من إسماعه ٥٨ : ١٥ - ٥٩ : ٤	وما كان بينه وبين صفية العبلرية
حسرة عائشة وعلى ٥٩ : ٥ - ١٥	٥٦ : ٢ - ٢٠
تجهيز عائشة إلى المدينة ٥٩ : ١٦ -	ما كان من على مع رجلين عرّضاً
٢٣	بعائشة ٥٦ : ٢١ - ٥٧ : ٦
تأخير ابن عباس على البصرة ٦٠ :	مباينة البصريين له وتقسيمة الأسلاب
٧ - ١	بينهم ٥٧ : ٧ - ٥٨ : ٦

(١٦) - حرب الشام

٧ : ٦٦ - ١٠	استعداد على وصحبه ٦١ : ٢ - ٩
	شئ عن سياسة معاوية وعلى ٦١ :

(١٧) - السفارة بين على ومعاوية

٢٣ : ٦٧ - ٩ : ٦٩	جرير البجلي رسول على إلى معاوية
اجتماع أمر معاوية وردّه رسول على	٦٧ : ٣ - ٨
٧٠ : ١ - ١٣	حديث لحاق عمرو بن العاص بمعاوية

(١٨) - الكتب بين عليّ ومعاوية

٨ : ٧٥	كتاب معاوية إلى عليّ بحمله أبو مسلم
تحليل كتاب عليّ ٧٥ : ٩ - ٧٦ :	الخلوات ٧١ : ٢ - ٧٢ : ١٦
١٦	مناقشة هذا الكتاب ٧٢ : ١٧ -
فكرة الحرب ٧٦ : ١٧ - ٧٧ : ٦	٧٣ : ١٤
	كتاب عليّ إلى معاوية ٧٣ : ١٥ -

(١٩) - التقاء الجمعين

تحتاج القوم ثم الاستعداد للحرب	انتهاء معاوية وعليّ إلى صفين والحرب
٧٨ : ٢٠ - ٧٩ : ١١	عليّ الماء ٧٨ : ٢ - ١٩

(٢٠) - الحرب

٨٠ : ١٧ - ٨١ : ١٣	مناوشات لم تبلغ مبلغ الحرب ٨٠ :
حديث نشر المصاحف ٨١ : ١٣ -	٢ - ١٦
٨٢ : ١٧	التعبئة ثم التراجع وهم معاوية بالفرار

(٢١) - وصف الجمعين

٢ - ٨٥ : ٢٠	عدد الجيشين وشناعة الحرب ٨٣ :
روح الفريقين في الواقعة ٨٥ : ٢١ -	٢١ - ٢
٨٧ : ٧	مقتل عبيد الله بن عمر ٨٤ : ١ - ٢
	حديث مقتل عمار بن ياسر ٨٤ :

(٢٢) - أصحاب عليّ

٨٨ : ٢٠ - ٨٩ : ٥	تعقيب عليّ مكيدة عمرو برفعه
موقف أهل البصرة ٨٩ : ٦ - ١٤	المصاحف ٨٨ : ٢ - ١٥
عود إلى الأشعث وصلته بعمرو بن	السبب في عدم إخلاص بعض
العاص ٨٩ : ١٥ - ٩٠ : ٩	الرؤساء لعل ٨٨ : ١٦ - ١٩
	موقف أحدهم وهو الأشعث بن قيس

(٢٣) - التحكيم

الأشعث وعروة بن أدية منها	حديث اختيار عمرو وأبي موسى
٩٣ : ٥ - ٩٧ : ٦	٩١ : ٢ - ١٠
رجوع على إلى الكوفة وخروج المحكمة	اجتماع الحكمين ونص الصحيفة ٩١
على على ٩٧ : ٧ - ٢٤	١١ - ٩٣ : ٤ :
	تعقيب على نص الصحيفة وموقف

(٢٤) - السبئية في صفين

حديث الخصومة بين الشيعة وأهل	المؤرخون والسبئية قبل صفين ٩٨ :
الجماعة وعود إلى ابن السوداء	٩ - ٢
١٠٠ : ١١ - ١٠٢ : ١٣	حديث السبئية في صفين كان منحولا
	٩٨ : ١٠ - ١٠٠ : ١٠

(٢٥) - الخوارج

الوفود بينهم وبين على للمناظرة ١٠٣ : ٢ - ١٠٦ : ١٣

(٢٦) - اجتماع الحكمين

تشاورهما ثم ما كان من مكيدة عمرو | بأبي موسى ١٠٧ : ٢ - ١١١ : ٢٣

(٢٧) - على والخوارج

القتال بين على والخوارج وخبر ذي	خطبة على في الحكمين ١١٢ : ٢ -
الثدية ١١٤ : ٣ - ١١٥ : ١٩	١٢
على بعد هزيمته للخوارج ١١٥ :	خروج على إلى الخوارج ١١٢ :
٢٠ - ١١٧ : ٨	١٣ - ١١٤ : ٢

(٢٨) - على وأنصاره

١٤ - ١٢١ : ٥	خطبته فيهم يستحثهم على الجهاد
بين سياسة على وسياسة معاوية ١٢١ :	١١٨ : ٢ - ١٣
١١ : ١٢٣ - ٦	أسماء تلكهم في التهوض معه ١١٨ :

(٢٩) — عليّ والخوارج أيضاً

٢٠ : ١٢٦	كيد الخوارج له ١٢٤ : ٢ : ١٢٥
علي ومصقلة بن هبيرة ١٢٦ : ٢١ —	٧
٢١ : ١٢٨	علي والخزيم بن راشد ١٢٥ : ٨ —

(٣٠) — دولة عليّ

تقسم الدولة شطرين بين عليّ ومعاوية	سعى معاوية في أخذ مصر ١٢٩ :
١٣١ : ٢١ — ١٣٢ : ٦	٢ : ١٣١ — ٢٠

(٣١) — عليّ وابن عباس

١١ : ١٣٩	من برّ عليّ بابن عباس ١٣٣ : ٢ — ٩
خروج ابن عباس بالمال مع أخواله	تنكّر ابن عباس لمليّ ١٣٣ : ١٠
وحديث ذلك ١٣٩ : ١٢ —	١٣ : ١٣٤ —
١٨ : ١٤٢	ما كان بين عليّ وابن عباس بسبب
	أبي الأسود الدؤليّ ١٣٤ : ١٤ —

(٣٢) — أطماع معاوية في البصرة

٢ : ١٤٦	فشو العثمانية بها واختيار معاوية ابن
تخلّى ابن عباس كان سبباً في أحداث	الحضريّ والياً لها ١٤٣ : ٢ — ١٨
البصرة ١٤٦ : ٣ — ١٥	بين زياد وابن الحضريّ ١٤٣ : ١٩ —

(٣٣) — من كيد معاوية لمليّ

وأثرها في نفوسهم ١٤٨ : ٤ —	عدوله عن الحرب الظاهرة إلى الغارات
١٣ : ١٤٩	المتفرقة ١٤٧ : ٢ — ١٤٨ : ٤
	خطبة عليّ في أصحابه يرغبهم في الجهاد

(٣٤) - تطلع معاوية إلى بلاد العرب

نظرته إلى مكة والمدينة ١٥٠ : ٧-٢	خبر بسر بن أرطاة ١٥٠ : ١٩ -
هو واليمن ١٥٠ : ٨-١٨	١٩ : ١٥١
	توالى غارات معاوية ١٥١ : ٢٠-٢٣

(٣٥) - عليّ والخوارج أيضاً

وتر الخوارج عند علي ١٥٢ : ٢ -	ضيق على بهذه الاضطرابات ١٥٣ :
١٧	٢٢-١٣
الخارجون عليه منهم وشيوع فكرتهم	اتهماز معاوية للفرصة وإرساله ابن
١٥٢ : ١٨-١٥٣ : ١٢	شجرة إلى مكة ١٥٤ : ١-١٧

(٣٦) - تجهز على حرب الشام

تحرى رضه لأصحابه ١٥٥ : ٢-١٦	١٥٥ : ١٧-١٥٧ : ٤ -
نص خطبته فيهم وأثرها من نفوسهم	

(٣٧) - من سيرة عليّ

لم تشغله الحرب عن تأديب قومه	٩ : ١٥٩
١٥٨ : ٢-١٨	مثل من زهده وتعبده وعدله ١٥٩ :
أسلوبه في التأديب ١٥٨ : ١٩ -	١٧ : ١٦٠-١٠

(٣٨) - سيرته مع عماله

مراقبته لهم ١٦١ : ٢-١٦	بينه وبين ابن الجارود وقد بلغه عنه
منه إلى عامل في حضر نهر ١٦١ :	هنات ١٦٣ : ١٥ : ١٦٤ : ٥
١٦٢ : ١٧	بينه وبين زياد وقد نهر رسوله إليه
إلى عامله الأرحبي حين شكاه قومه	١٦٤ : ٦-١٦٥ : ٥
١٦٢ : ٦-١٣	كتابه إلى أشعث يعزله عن أذربيجان
إلى زياد في مال ١٦٢ : ١٤ -	١٦٥ : ٦-١٥
١٦٣ : ١٤	كتابه إلى ابن أبي سلمة يعزله عن

١٦٦ : ٩ - ١٦٧ : ٨	البحرين ١٦٥ : ١٦ - ٢٢
كان لا يستكره الناس ١٦٧ : ٩ -	حزمه مع عماله ١٦٥ : ٢٣ - ١٦٦ : ٨
١٦٩ : ١٢	حديث تحريقه ناساً من أهل الكوفة

(٣٩) - نظام الخلافة

من أسباب نجاح معاوية وتخلف على	إخفاق هذا النظام والعلّة في ذلك
١٧٩ : ١٩ - ١٨١ : ١٨	١٧٠ : ٢ - ١٧٩ : ١٨

(٤٠) - المؤامرة

بكر في قتل عمرو ١٨٣ : ١ - ٧	اتهام الخوارج بعلي ومعاوية وعمرو
مقتل عليّ على يد ابن ملجم وحديث	١٨٢ : ٢ - ٢٠
ذلك ١٨٣ : ٨ - ١٨٤ : ١٩	إخفاق الصريحي في قتل معاوية وابن

(٤١) - عليّ بين أشياعه وأعدائه

الشيعّة وظهورها ١٨٩ : ٢٣ -	غلو القصاص في أخبار عليّ وأحاديث
١٩٢ : ٨	تأليه ١٨٥ : ٢ - ١٨٩ : ٢٢

(٤٢) - الحسن

كرمه لافتنة ١٩٤ : ١٧ - ١٩٥ : ٣	موقفه من فتنة عثمان ١٩٣ : ٢ - ١٠
الحديث في استخلاف أبيه له ١٩٥ :	مشورته على أبيه بعد مقتل عثمان
٤ - ١٥	١٩٣ : ١١ - ١٩
نهوضه للحرب واعتداء أحد الخوارج	عثمانيته ١٩٣ : ٢٠ - ١٩٤ : ٤
عليه ١٩٥ : ١٦ - ١٩٦ : ٥	من إثارة أبيه له ولأخيه الحسين ١٩٤ :
حديث مبايعته معاوية ١٩٦ : ٦ - ١٩	١٦ - ٥

(٤٣) - الصلح

أثر الأمم المفتوحة في العرب ١٩٧ :	علي والحسن بين ميول الناس ١٩٧ :
٢١ - ٩٨ : ٦	٢ - ٢٠

١٤ - ٢٠٢ : ٧	أثر سياسة معاوية في النفوس ١٩٨ :
عمرو بن العاص بن معاوية والحسن	٧ - ١٩٩ : ١٤
٢٠٢ : ٨ - ٢٠٣ : ٨	قعود الحسن عن الحرب وتعميله الصلح
سخط أصحاب الحسن وأخيه الحسين	والكتب المتبادلة بينه وبين معاوية
٢٠٣ : ٩ - ٢٠٤ : ٨	١٩٩ : ١٥ - ٢٠٠ : ١٣
على الصلح	الحديث في شروط الصلح ١٩٩ :

(٤٤) - سياسة معاوية في العراق

ندم العراقيين على ما كان منهم للحسن	أخذهم بالشدة ٢٠٥ : ٢ - ٢٠٦ : ٤
ووفودهم إليه ٢٠٦ : ٨ - ٢٠٨ : ٣	توليته ابن شعبة الكوفة وابن عامر
نشأة حزب الشيعة ٢٠٨ : ٤ - ١٤	البصرة ٢٠٦ : ٥ - ٧

(٤٥) - الحسن ومعاوية

موقف معاوية من الحسن ٢١٠ : ١٣ - ٢٢	نشاط الشيعة ٢٠٩ : ٢ - ١٤
حديث وفاة الحسن ٢١٠ : ٢٣ -	موقف الحسن من معاوية ٢٠٩ :
٢١٢ : ٤	١٨ - ١٥
سعى معاوية لتنحية الحسين ٢١٢ :	شيء من سيرة الحسن ٢٠٩ : ١٩ -
١٥ - ٥	٢١٠ : ١٢

(٤٦) - الحسين

محاولة إثارة شيعته ٢١٤ : ١٢ - ١٦	موازنة بينه وبين أخيه الحسن ٢١٣ :
الشيعة بين سياسة الحسن والحسين	٢ - ٢١٤ : ١
٢١٤ : ١٧ - ٢١٥ : ١٠	نقض معاوية لبيعته مع الحسن وموقف
	عائشة ٢١٤ : ٢ - ١١

(٤٧) - الشيعة وولاية معاوية

٢٢٠ : ٩	عبد الله بن عامر ٢١٦ : ٢ - ١٧
	المغيرة بن شعبة ٢١٦ : ١٨ -

(٤٨) — الشيعة وولاة معاوية أيضاً

زياد ، شيء عن تبنيه ، وسيرته ٢ : ٢٢١ — ٢٢٦ : ٤

(٤٩) — الاستلحاق

ما نال معاوية منه ٢٢٧ : ٢ — ٦	كلمة في التبنى وشروطه ٢٢٨ : ٤ —
ما نال زياد منه ٢٢٧ : ٧ — ٢٢٨ : ٣	٢٣١ : ٢٣

(٥٠) — زياد على البصرة

شدته على الناس وخطبته فيهم ٢٣٢ :	٢٣٦ : ٢٠
٢ — ٢٣٥ : ٢١	موقف ابن الأَهمّ وابن قيس وابن
تعقيب على الخطبة ٢٣٥ : ٢٢ —	أدية ٢٣٦ : ٢١ — ٢٣٧ : ١٧

(٥١) — مقتل حجر بن علي

بين سيرة الخلفاء وسيرة معاوية وزياد	زياد وحجر ٢٤٠ : ٩ — ٢٤٢ : ١١
٢٣٨ : ٢ — ٢٣٩ : ١٠	معاوية وحجر ٢٤٢ : ١٢ — ٢٤٣ :
شيء عن حجر ٢٣٩ : ١١ —	٧
٢٤٠ : ٨	أثر مقتل حجر ٢٤٣ : ٨ — ٢٤٥ :

(٥٢) — استخلاف يزيد

حديث الاستخلاف وكيف تم ٢ : ٢٤٦ — ٢٤٨ : ٢٣

(٥٣) — زياد والخوارج

الخوارج قبل زياد ٢٤٩ : ٢ — ٨	٢٠٢ : ٢١
شدة زياد على الخوارج ٢٤٩ : ٩ —	كلمة في شعور الناس عن سياسة
٢٥١ : ٤	معاوية ٢٥٢ : ٢٢ — ٢٥٧ : ١٤
حديث أبي بلال ٢٥١ : ٥ —	

(٥٤) — يزيد

الحسين بن علي وبيعة يزيد ٢٥٩ :	شيء عن معاوية ٢٥٨ : ٢ - ٧
٢١ - ٢٦٠ : ١٨	شيء عن يزيد ٢٥٨ : ٨ - ٢٥٩ : ١٠
ابن زياد ومسلم بن عقل ٢٦٠ : ١٩ -	الأربعة المكرهون على بيعة يزيد
٩ : ٢٦١	٢٥٩ : ١١ - ٢٠

(٥٥) — الحسين

٢١ - ٢٦٥ : ١١	تهيؤه للمسير إلى الكوفة ٢٦٢ : ٢ - ٢٠
	لقاؤه جيوش ابن زياد ومقتله ٢٦٢ :

(٥٦) — بعد مقتل الحسين

استفحال الشر ٢٦٦ : ٢ - ٢٦٨ : ١٩

(٥٧) — بعد مقتل الحسين أيضاً

٢٧٠ : ١٨	ظهور عبد الله بن الزبير ٢٦٩ :
خاتمة يزيد وبني أمية ٢٧٠ : ١٩ -	١٥ - ٢
٥ : ٢٧١	حصاره بمكة ٢٦٩ : ١٦ -

(٥٨) — انتهاء الفتنة

حال المسلمين ٢٧٢ : ٢ - ٢٧٣ : ٢

ومن الحق علىّ أن أسجل الاعتراف بالفضل والجليل
للصديقين الكريمين إبراهيم الأياري وحامد عبد المجيد
فكلاهما أعاننى معونة صادقة على البحث عن المراجع
وقراءة المخطوط منها . وانفرد الأستاذ إبراهيم
الأياري بقراءة التجارب وتصحيحها . فلهما
أصدق التحية وأخلص الشكر . وعسى أن
يعيننى الله على أن أعرف لهما بمض هذا الجليل .

مؤلفات أخرى للدكتور طه حسين

٤٠	عثمان
٢٥	على هامش السيرة
٢٠	الوعد الحق
٢٥	الأيام
٥٠	ألوان
٣٥	من الأدب القليل اليوناني لسوفوكليس
٤٠	في الأدب الجاهلي
٣٥	فصول في الأدب والنقد
٤٠	حديث الأربعاء
٤٥	تجديد ذكرى أبي العلاء
٢٠	مع أبي العلاء في سجنه
٤٠	مع المتنبي
٢٥	من حديث الشعر والنثر
٢٥	قادة الفكر
٤٠	مستقبل الثقافة في مصر
١٨	الحب الضائع
٢٠	دعاء الكروان
٢٥	شجرة البؤس
٢٥	أديب
٢٥	جنة الشوك

منزله طبع والنشر
دار المعارف بمصر

